

التدبير الإلهي في تأسيس الكنيسة

وترتيب نظام الكهنوت



الكنيسة سفينة الخلاص

(أنظر شرح الأيقونة صفحة ٣٠٠)

بحث وثائقي كنسي

مصطلحات ومعارف كنسية

- ١ -

التدبير الإلهي في تأسيس الكنيسة

وترتيب نظام الكهنوت

بحث وثائقي كنسي

يرجع إلى أقدم مراجع التقليد الكنسي

(الكتاب المقدس والمخطوطات والصلوات الطقسية)

(وكتابات آباء ومعلمي الكنيسة الأبرار وكبار علماء اللاهوت الأرثوذكس)

الطبعة الأولى

١٩٩٧ ميلادية - ١٧١٣ للشهداء

رقم الإيداع بدار الكتب المصرية: ٩٧/٤٥٢٣
رقم الإيداع الدولي: ٩٧٧-٥٥٤٥-٧٠-٢
الطبعة الأولى سنة ١٩٩٧



أيقونة الرب يسوع المسيح رئيس الكهنة الأعظم
”الأسقف الكبير ورئيس الأسقفية والأول في طغمة الكهنوت ورأس الكهنة“
والذي له كل المجد والكرامة في كل جيل وإلى أبد الدهور
أمين

المحتويات

١٣

مَهَيِّدًا

أولاً - طبيعة وأساسيات قيام الكنيسة ١٥

ثانياً: بعض التعريفات والمصطلحات الهامة ١٨

- الكنيسة شعبٌ وإكليروس ١٨
- "العلماني" (أي عضو شعب الله)، مرسوم: ١٩
- معنى رتبة الإكليروس: ٢١

القسم الأول

٢٧

الكنيسة شعب الله ورتبة الإكليروس شعب الله

أولاً: شعب ملوكي كهنوتي نبوي ٢٨

- شعب كهنوتي ملوكي نبوي: ٣٠
- ✦ ١ - المسحة الكهنوتية لشعب الله: ٣١
- ✦ ٢ - الدعوة النبوية لشعب الله: ٣٢
- ✦ ٣ - الرتبة الملوكية لشعب الله: ٣٣
- ✦ دعوة شعب الله للقداسة: ٣٤
- سجايا وفضائل المؤمنين شعب الله - الحياة المسيحية في البيت لأعضاء شعب الله: ٣٦
- ✦ تربية الأبناء حسناً، التوصية بتبني أيتام: ٣٨

ثانياً: الكرامة المتساوية لشعب الله ٤٠

- الروح القدس ومكاته في الكنيسة (شعب الله): ٤٢
- ✦ كرامة شعب الله: ٤٢
- العلاقة بين رتب "شعب الله": ٤٥
- ✦ واجبات الشعب تجاه خدام المذبح: ٤٥
- ✦ ولكن الحذر من الراعي غير الصالح (أو مستولية شعب الله عن سلامة التعليم والرعاية في بيعة الله) ٤٦

ثالثاً: الدعوة الرسولية لشعب الله ٤٨

- المسيحي تلميذ للمسيح: ٤٨
- المساهمة في خدمة التعليم: ٤٩
- ✦ أهمية وجود المعلمين في الكنيسة: ٥٠
- الكرازة بالإنجيل بالحياة: ٥٢

- ليس فقط الكرازة لغير المؤمنين، بل والكرازة للمسيحيين بالاسم: ٥٢
- أعضاء شعب الله والمشاركة في سياسة وتدير شئون الكنيسة: ٥٩
- ✦ الأراخنة وممثلو الشعب ودورهم في المشاركة في صياغة القرارات الكنسية: ٦١
- ✦ الطريقة التي تصرف بها القديس بولس الرسول في عقد الحرمان ثم حل الحرمان في كورنثوس: ٦٣
- دور الأراخنة في أوقات المحن الصعبة التي مرت بالكنيسة: ٦٤

القسم الثاني

الكنيسة جسد المسيح

أو الإكليروس في الكنيسة

٦٧

الباب الأول

رتبة الأسقف الإبيسكوبوس

٦٧

- أولاً: علامة وحدانية الكنيسة: ٦٨
- دعوة الكنيسة لانتخاب الأساقفة: ٧١
 - المبادئ التي تقوم عليها أساسيات قيام الكنيسة: ٧٤
- ثانياً - ترتيب قيام (انتخاب) الأسقف وقسمته أو رسامته ٧٧
- المرجع: ٧٧
 - بعض التعريفات والمصطلحات الهامة ٧٧
 - ✦ ١. كلمة "إبيسكوبي" EPISCOPEI: ٧٧
 - ✦ ٢. مفهوم أساسي في فهم ترتيب نظام الكهنوت: الرب يسوع المسيح هو أصل ورئيس الأسقفية: ٧٧
 - ✦ ٣. تاريخ ومعنى وضع اليد على رأس المنتخب للكهنوت: ٧٩
 - ✦ ٤. معنى كلمة "ليتورجية" ٨٠
 - ✦ ٥. الفرق بين "الإقامة" و "الشرطونية" ٨١
 - ✦ ٦. معنى "القسمة": ٨٢
 - المعاني المنطوية في صلوات قسمة (تكريس) الأساقفة: ٨٥
 - ١ - مقدمة اثنان: انتخاب الأسقف بإجماع الشعب : ٨٥
 - ٢ - اجتماع الشعب والإكليروس يوم الأحد لقسمة الأسقف: ٨٥
 - ٣ - طقوس التكريس: ٨٦
 - ✦ طقس وضع اليد (أخطر وأقدس لحظة في رسامة الأسقف): ٨٦
 - ٤ - صلاة القسمة ووضع الأيدي: ٨٦
 - المبادئ التي نستنبطها من صلوات القسمة : ٨٨
 - ✦ المحاور الثلاثة لكيان الكنيسة المنظور: المذبح، الأسقف، الشعب ٨٨
 - ✦ معالم ومهام الأسقف وأدواره: ٩٠

- أهم وأول سند في الخدمة الأسقفية: ٩٢
- المعنى الروحي الكنسي للتعاقب الرسولي: ٩٢
- ثالثاً: الأسقف في مدينة كرسية ٩٦
- مهام الأسقف ٩٧
- ✦ ١. الأساس الكنسي لخدمة الإكليروس: الشركة: ٩٧
- ✦ ٢. مهمة الرعاية: ٩٩
- معنى "أنت هو الكاهن إلى الأبد" (مز ١٠٩: ٤)، و"أنا هو الراعي الصالح" (يو ١٠: ١١): ١٠٠
- هدف الرعاية الكنسية: ١٠٠
- ✦ ٣. قواعد ومفهوم سلطان الحِلِّ والربط في الكنيسة القبطية الأرثوذكسية ١٠١
- ✦ أولاً: الأساس الكتابي لسلطان الحِلِّ والربط: ١٠١
- ✦ مجالس الحكم بين المؤمنين: كيف كانت الكنيسة تصالح الخطاة والمتخاصمين
- قبل احتفال الإفخارستيا؟ ١٠٧
- ✦ قانون يحتم مشورة علماء الكهنة وأراخنة الشعب في الحل والربط: ١١٠
- ✦ ثانياً: من واقع تقليد كنيسة القبطية وتعليمها وليتورجية صلواتها: ١١٠
- ✦ الإنسحاق أمام الله بالصلاة، هو المجال الذي يمارس فيه الكاهن سلطان الحل والربط:
- نموذج فريد لصلاة يقولها الكاهن في إجراء سر المعمودية: ١١١
- ✦ مركز ودور التأديب الكنسي في مهمة الرعاية: ١١٢
- ما هي معالم مفهوم الحِلِّ والربط الصحيح: ١١٢
- ✦ الكاهن أب وطبيب للنفوس وليس قاضياً: ١١٤
- ✦ حدود ومحاذير في ممارسة التأديب الكنسي: ١١٦
- ✦ ولكن ماذا تفعل الكنيسة في مواجهة "الحرم في غير ما يجب الحرم"؟ ١١٨
- ✦ وماذا يحدث حينما يوقع حرم على شخص بدون وجه حق؟ ١٢٠
- ✦ ونفس المبادئ تنطبق على من ينال جِلا عن خطاياهم بدون استيفاء شروط توبته: ١٢١
- ✦ قوانين التوبة هي جزء من عملية تدرج روحي لتحديد الإنسان: ١٢٢
- ✦ ٤. مهمة التعليم: ١٢٣
- ✦ هل يمكن للأسقف أن يُخطئ في التعليم؟ ١٢٥
- ✦ ٥. سلطان الرسامة: ١٢٧
- المهام الرعوية الأخرى للأسقف: ١٢٨
- ✦ ٦. إدارة ممتلكات الكنيسة وأموالها ودور مجلس القسوس ومجلس الشمامسة في ذلك: ١٢٨
- ✦ وظيفة الإيكونوموس (المدير أو الوكيل)، كانت موجودة في الكنيسة القبطية منذ القديم: ١٣٠
- ✦ ٧. يشرف علي الاهتمام بإخوة المسيح الصغار: ١٣١
- ✦ ٨. يمارس القضاء والتحكيم والمصالحة بين أفراد الشعب: ١٣٢
- ✦ ٩. ممارسة أعمال الرعاية بالشركة مع القسوس: ١٣٢
- ✦ آداب المكاتبات، والقرارات، ومخاطبة الرتب الكنسية والشعب: ١٣٣
- ✦ الأسقف وأصول رعاية النفوس بتنوع أحوالها: ١٣٣
- رابعاً - شروط رسامة الأسقف ١٣٥
- ✦ الشرط الأول: التواضع: ١٣٦

- ✠ قانون خدمة الكهنوت الأول: ١٣٧
- ✠ الشرط الثاني: الشروط الإجرائية ١٣٩
- ✠ إقامة الأسقف على شعب في مدينة محددة وحرية اختيار الشعب لأسقفه: ١٣٩
- ✠ الفرق بين الرسل كأساقفة مسكونيين، وبين خلفائهم كأساقفة مكاتيين: ١٣٩
- ✠ الوضع الأول: وحدة الأسقفية: ١٤٠
- حدود تقسيم الأياريشيات وتخصيص أساقفة عليها: ١٤٠
- ✠ الوضع الثاني: أسقف مقترن بشعب ١٤٢
- ✠ الوضع الثالث: ارتباط الأسقف برعيته: ١٤٢
- ✠ الشرط الثالث: الشروط الشخصية: ١٤٢
- نصائح للأسقف من الشهيد إغناطيوس الأنطاكي: ١٤٣
- ✠ شروط الاستثناء من شرط السن (كما وردت في الدسقولية): ١٤٤
- ✠ ٤ - الحديثو الإيمان والحديثو الخيرة الروحية ممنوعون من تقلد هذه الدرجة. ١٤٥
- ✠ قضية تبطل الأساقفة: ١٤٦
- من أية فئة يُختار الأسقف؟ ١٤٨
- ولكن ليس عيياً اختيار الأساقفة من فئة الرهبان، إذا كانوا أكفاء حسب القانون الكنسي: ١٤٩

خامساً - الأسقف وشركاؤه في الخدمة الرسولية ١٥١

- الأوليّة: ١٥١
- الجمعية: ١٥٢
- كيف تكونت الجامع الأسقفية: ١٥٣
- الجامع، وصلة الأساقفة بشعب إيارشياتهم ١٥٣
- الأسقف في داخل الجمع: ١٥٤
- ✠ نموذج من كنيسة شمال أفريقيا: ١٥٥
- مثل معاصر: تصريحات البطارقة الشرقيين عن دور الشعب في الحفاظ على الإيمان: ١٥٦
- قوانين الأوليّة: ١٥٧
- أنواع "الأوليّة والتقدم بين متساوين": ١٥٨

سادساً: الجامع الكنسية المقدسة ١٦١

- ١. لحظة تاريخية ١٦١
- ✠ ترتليان (١٦٠ - ٢٢٥م): ١٦٢
- ✠ يوسابيوس القيصري (٢٦٠ - ٣٤٠م): ١٦٢
- ✠ قوانين الرسل: ١٦٣
- ✠ أسس الجمعية في الكنيسة المسيحية: ١٦٣
- ✠ الجمعية بين "المكانية" و "الجامعية": ١٦٤
- ٢. الموضوعات الأساسية التي انعقدت عليها الجامع ١٦٥
- ✠ ١ - علاقة الروح القدس بالكنيسة: ١٦٥
- ✠ ٢ - سر المسيح والاحتفال به: ١٦٦
- ✠ ٣ - الجامع هي موضع معالجة الانقسامات وتضميد جروح الانشقاقات ١٦٧

١٦٨.....	✠ (أ) قرارات المجامع ذات مضمون لاهوتي:
١٦٨.....	✠ (ب) لمحة من آداب العلاقات بين الكنائس بعضها ببعض في الكنيسة الأولى:
١٦٩.....	✠ ٤ - تمثيل الأسقف للكنيسة في موضع ما:
١٧٠.....	✠ متى يفقد الأسقف صفة تمثيله للمسيح ولكنيسة الله (أمثلة):
١٧١.....	• ٢. بروتوكولات إقامة وانتقاد المجامع:
١٧٢.....	✠ ١ - دور الأسقف في المجامع:
١٧٣.....	✠ ٢ - دور القسوس في المجامع:
١٧٥.....	✠ ٣ - حضور الشمامسة في المجامع:
١٧٥.....	✠ ٤ - دور الشعب في انعقاد المجامع:
١٧٧.....	• ٤. أسلوب انعقاد المجامع وإدارة المناقشات فيها:
١٧٩.....	✠ حدود سلطة المجامع المقدسة:
١٨٠.....	• ملخص:
١٨٢.....	سابعاً - الأسقف المتقدم والأول بين الأساقفة أسقف مدينة الكرسي الرسولي
١٨٢.....	• البطريرك هو "أسقف مدينة كرسيه":
١٨٣.....	• شروط وكفاءات البابا البطريرك:
١٨٦.....	✠ شروط طاعة وتعظيم وإكرام البابا البطريرك:
١٨٦.....	• كيفية اختيار البابا البطريرك:
١٨٩.....	✠ وثائق طقس الرسامة:
١٨٩.....	✠ بعض التعليقات الختامية على هذه الصلوات:
١٩١.....	• الجدل حول ترشيح الأساقفة والمطارنة للكرسي البطريركي:
١٩٢.....	✠ شهود الحق في مواجهة مواقف المخالفة:

الباب الثاني

رتبة القس البريزفيتيروس

١٩٥.....	أولاً: الأصول الأولى لرتبة "الشيوخ" أو "القسوس"
١٩٦.....	• نبوة عن درجة القس / البريزفيتيروس ومركزها أمام الله:
١٩٧.....	• القسوس في بداية المسيحية:
١٩٧.....	✠ مركز الشيوخ في العهد القديم:
١٩٨.....	✠ مركز الشيوخ/القسوس في الكنيسة المسيحية:
١٩٨.....	✠ مركز الكنيسة في العهد الجديد:
١٩٩.....	✠ طقس السبعين شيخاً مع موسى وعلاقته بطقس القسوس:
١٩٩.....	✠ مركز مجمع الرسل، ودور الشيوخ معهم:
٢٠٠.....	• سلطان "الرسول" في المسيحية:
٢٠٠.....	✠ مركز الشيوخ/القسوس بالنسبة لمجمع الرسل:
٢٠١.....	✠ معالم رتبة القسوس ورتبة الأسقف:
٢٠٢.....	• أصل الوظيفة الكهنوتية للأسقف والقس

- الحركات الطقسية للكاهن أثناء القداس تعلن حضور المسيح وسط شعبه: ٢٠٤.....
- ✦ كما في ذلك الزمان، الآن أيضاً: ٢٠٤.....

ثانياً: طقس رسامة القسوس..... ٢٠٦.....

- صلاة الرسامة: ٢٠٧.....
- الإيغومانس (القمص) وهو كبير القسوس..... ٢١٠.....
- ✦ إقامة أو انتداب الإيغومانس، وليس ترقية: ٢١٠.....
- ✦ مهام الإيغومانس: ٢١٠.....
- ✦ بعض ما يمكن أن يوكل للإيغومانس من مهام..... ٢١١.....
- ✦ سر التوبة والاعتراف بالخطايا..... ٢١٢.....
- ✦ في الكنيسة الأولى: ٢١٣.....
- ✦ محاذير ممارسة تلقى الاعتراف دون خيرة روحية: ٢١٥.....
- ✦ الاعتراف السري أثناء العبادة الليتورجية: في خدمة رفع بخور باكر وعشية..... ٢١٦.....

ثالثاً: وضع القسوس في الكنيسة الأولى..... ٢١٨.....

- سلطة الرسل وخدمة المواهب..... ٢١٨.....
- ✦ خضوع أصحاب المواهب والخدام لحكم الكنيسة: ٢١٨.....
- وضع القسوس في الكتابات الرسولية..... ٢١٩.....
- الرسالة إلى تسالونيكى: ٢١٩.....
- الرسالة إلى أهل غلاطية: ٢٢١.....
- ✦ الحديث الموجه إلى القسوس: ٢٢١.....
- الرسالة الأولى إلى أهل كورنتوس: ٢٢٢.....
- الرسالة إلى أهل كولوسي: ٢٢٢.....
- الرسالة إلى العبرانيين: ٢٢٣.....
- سفر أعمال الرسل: ٢٢٥.....
- ✦ الخطاب الموجه إلى قسوس كنيسة أفسس: ٢٢٥.....
- ✦ أولاً: القدوة الشخصية للرسول: ٢٢٥.....
- ✦ ثانياً: وصايا الرسول للقسوس: ٢٢٥.....
- ✦ ثالثاً: نبوة مستقبلية عن ظهور هرطقات في الكنيسة تمثل في اتجاهين: ٢٢٦.....
- رسالة القديس يعقوب الرسول: ٢٢٦.....
- رسالة القديس بطرس الأولى: ٢٢٧.....
- سفر الرؤيا: ٢٢٩.....
- في الرسائل الرعوية: ٢٢٩.....
- رسائل القديس يوحنا الثلاث: ٢٣٠.....
- ✦ صورة واقعية جميلة للشيخ "البرزفيتروس": ٢٣٠.....
- ✦ بعض معالم خدمة القسوس وحياة المؤمنين: ٢٣١.....
- ✦ ولكن كيف واجه "الشيخ البرزفيتروس" خصومه الذين هم في الوقت نفسه خصوم الحق؟ ٢٣٢.....
- ✦ معنى "صادقة هي الكلمة إن ابتغى أحد الأسقفية، فيشتهي عملاً صالحاً" (١ تي ٣ : ١)؟ ٢٣٣.....

رابعاً: الشروط الشخصية لحاملي الرتبة الافتقادية: ٢٣٥.....

- ✦ أول صفة : الاتضاع: ٢٣٧.....
- ولكن من أين يستمد صاحب هذه الوظيفة شجاعته وقوته لأداء عمله ؟ ٢٣٨.....
- ✦ القانون الكنسي، وأهميته في حفظ الطيعة الروحية للكنيسة: ٢٣٩.....
- خامساً: بعض ملامح لوضع القسوس في الكنيسة الأولى..... ٢٤١.....
- ١. القديس كلمنضس الروماني..... ٢٤١.....
 - ٢. كتاب الراعي لمؤلفه "هرمس"..... ٢٤٢.....
 - ٣. القديس إغناطيوس الأنطاكي:..... ٢٤٢.....
 - ٤. القديس جيروم..... ٢٤٥.....
- سادساً: العلاقة التاريخية بين القسوس والأسقف..... ٢٤٦.....
- ١ - المجال الجغرافي للخدمة كل منهما:..... ٢٤٦.....
 - ✦ مجال عمل الأسقف:..... ٢٤٦.....
 - ✦ مجال عمل القس:..... ٢٤٦.....
 - ٢ - كيف اختارت الكنيسة لقب "الأسقف" وميزته عن لقب "القس":..... ٢٤٧.....
 - ✦ نشأة وظيفة "الخوري إيسكوبوس" أو أسقف (أو رئيس) القرية:..... ٢٥٠.....
- سابعاً: أساس العلاقات الصحيحة السوية بين الأسقف والقسوس..... ٢٥١.....
- ارتباط الرتبين الأسقفية والقسوسية وتعاونهما معاً من أجل بنيان الكنيسة:..... ٢٥١.....
 - بعض المشاكل المعاصرة:..... ٢٥٣.....
 - ✦ من جانب الأسقف:..... ٢٥٣.....
 - ✦ العلاج:..... ٢٥٤.....
 - ✦ من جانب قس الرعوية :..... ٢٥٦.....
 - ✦ العلاج:..... ٢٥٧.....
- ثامناً: العلاقة بين القسوس والشمامسة والأساس الرسولي لاجتماعات الكنيسة اليومية..... ٢٥٩.....
- طقوس اجتماعات الكنيسة:..... ٢٥٩.....
 - ✦ مجالات اشتراك الشمامسة مع القسوس في الخدمة:..... ٢٦٠.....

الباب الثالث

رتبة الذايكون

٢٦٣

- أولاً: جذور هذه الرتبة في العهد القديم..... ٢٦٤.....
- الذايكون والذايكونية في العهد الجديد (المعنى العام):..... ٢٦٦.....
 - الذايكون والذايكونية (في الاستعمال الكنسي):..... ٢٦٦.....
 - المسيح الذايكون الأول والنموذج والقدوة:..... ٢٦٨.....
- ثانياً: رسامة الذايكون..... ٢٧٠.....
- ✦ رتبة الذايكونية: بين ذياكونية الموائد وذياكونية الكلمة:..... ٢٧٤.....

٢٧٥.....	ثالثاً: رتبة "الدياكون" وتطور وضعها خلال الأجيال
٢٧٥.....	• الدياكونوس في القرون الأولى (القرون الخمسة الأولى)
٢٧٩.....	✦ التغيرات التي حدثت في رتبة الدياكونية:
٢٨٠.....	• بدء ضمور رتبة "الدياكون":
٢٨٠.....	✦ سبب آخر: التغير في النظرة إلى درجات الكهنوت:
٢٨٣.....	• الشماسة في الكنيسة:
٢٨٣.....	✦ دور الشماسة في خدمة الكنيسة:
٢٨٤.....	✦ شروط تسمية الشماسة:
٢٨٧.....	ملاحق البحث
٢٨٧.....	• ١. حول الأسقف الذي يُرسم دون أن يكون مُقاماً على إيبارشية:
٢٩٢.....	• ٢. مهمة الرعاية والروح الجمعية في رأي العلماء اللاهوتيين:
٢٩٣.....	• ٣. وثائق طقس الرسامة:
٢٩٩.....	مصادر ومراجع البحث
٣٠٠.....	صورة الغلاف: أيقونة فريدة من رومانيا:

مَهَيِّدًا

١. الداعي إلى هذا البحث وأسلوب الخوض فيه

يتناول الكثيرون أحياناً موضوعات كنسية على جانب كبير من الخطورة ولكن بصورة مبتورة مما يكثر معها الجدل العقيم الذي يؤدي إلى التشويش والاضطراب حول الحقائق الكنسية. ونعتقد أن السبب في هذا التشويش يرجع إلى أن هذه الموضوعات تناقش بطريقة مفردة، أي على غير الخلفية الكنسية التقليدية المختصة بأساس قيام الكنيسة وطبيعة الكنيسة كجماعة وشركة في المسيح.

وفي الكنيسة الأولى كان التقليد القانوني الكنسي جزءاً لا يتجزأ من التقليد المختص بأساسيات "قيام الكنيسة"، "أساسيات نظام الكنيسة"، و "ترتيب نظام الكهنوت" (وهذه المصطلحات الثلاثة داخل الأقواس وبالبنط الثقيل هي المصطلحات الواردة في المخطوطات الكنسية المنسوخة باللغة العربية والتي تحوي كافة قوانين الكنيسة، وهي المرجع الأساسي لنا في هذا البحث).

فقوانين الكنيسة لم توضع لذاتها وبطريقة مستقلة عن هذه الخلفية، بل كانت توضع لتكون التعبير المنظم عن هذه الخلفية أي طبيعة الكنيسة، ولكي تكون هي الحدود التي تحفظ حياة الكنيسة واختبارها اليومي داخل "أساسيات قيام الكنيسة" (١).

ولكن قليلاً قليلاً ولأسباب تاريخية وروحية عديدة انفصل التقليد القانوني عن التقليد المختص بطبيعة الكنيسة وأساسياتها وقيامها، أي انفصل عن العلم اللاهوتي أو العقيدة أو الإيمان، وأصبح بنیان الدرجات الكهنوتية والسلطان الكنسي والعلاقات بين الكنائس بعضها البعض وبين الإكليروس والشعب عرضة للتشويه بسبب ممارستها بمعزل عن هذه الأساسيات، وصارت قوانين الكنيسة وكأنها قد وضعت لذاتها كمجرد قوانين، مما قد يوحي للبعض بأنه يمكن تجاوز هذه القوانين أحياناً، أو التشدد في تطبيقها في غير محل التشدد أحياناً أخرى، أو التجرؤ حتى على محاولة تبديلها وتعديلها أحياناً ثالثة، ظناً أنه لا ضرر من

(١) هذه الأساسيات أصبحت تدرس اليوم في كافة المعاهد اللاهوتية في كنائس العالم وانتظمت تحت ما يسمى علم

الكنسيات أو Ecclesiology

ويشرح القديس ذهبي الفم هذا الموضوع بقوله:

[لقد صرتم كهنة في المعمودية .. وبينما كان هناك في العهد القديم ثلاث طبقات مختلفون يُمسحون: أنبياء وكهنة وملوك، فإن المسيحيين يقتنون هذه الثلاث الدرجات. فكل المسيحيين كهنة بمعنى أنهم يقدمون أجسادهم لله كذبائح^(٧)]

ويضيف العلامة أوريجانوس إلى نوعية هذه الذبائح: [ذبيحة الذات بالحبة، ووجد الذات أمام الله]، وأيضاً [لذلك يجب أن تقدموا لله ذبيحة التسييح (عب ١٣: ١٥)، ذبيحة الصلوات، ذبيحة الرحمة، ذبيحة الطهارة، ذبيحة القداسة]^(٨).

(وطبعاً هذه الرؤية الأبائية عن مسحة كهنوت جسد المسيح هي الأساس لكهنوت الأسرار^(٩))، أي كهنوت خدام مذابح العهد الجديد المرسومين من أجل تقديم ورفع قرابين العهد الجديد من الخبز والخمر ليتحولوا إلى جسد المسيح ودمه. وهذا ما سيتم توضيحه في القسم الخاص بالإكليروس من هذا البحث^(١٠)).

٢ - الدعوة النبوية لشعب الله:

المسيح هو "النبي" العظيم للعهد الجديد الذي وعد الله به الشعب القديم على فم موسى النبي: "يقيم لك الرب نبياً من وسطك من اخوتك مثلي. له تسمعون" (تثية ١٨: ١٥). وإلى أن يُستعلن المسيح في مجده في مجيئه الثاني، فهو يُتم كل يوم دعوته النبوية وسط العالم من خلال شعب الله (إكليروساً وشعباً).

→ (بقية الحاشية من أسفل الصفحة السابقة)

(٧) يوستينوس، الشهيد في حوار مع تريفو، القديس إيريناوس في كتابه ضد المراطقة، كلمنضس الاسكندري في تفسيره لنص رسالة بطرس الاولى ٢: ٩، أوريجانوس في تفسيره لسفر اللاويين، ألدسقولية ١٥، ديديموس الاسكندري، القديس يوحنا ذهبي الفم في تفسيره للرسالة الثانية إلى كورنثوس بخلاف الآباء الذين كتبوا باللاتينية. (٨) العظة الثالثة على الرسالة الثانية إلى كورنثوس.

(٩) SC 287.72. النص عن: Thomas Halton, *ibid.* p.146. راجع أيضاً: القمص تادرس يعقوب، الكهنوت والشعب عند العلامة أوريجينوس، صفحة ١٨-٢١ فصل الكهنوت العام.

(١٠) "كهنوت الأسرار الإلهية" تعبير كسي مأخوذ من صلوات رسامة الأسقف حيث يقول رئيس الأساقفة: "...ونخلع كهنوت أسرارك الإلهية" - عن مخطوطة الإفتخولوجيون، مصباح الظلمة في إيضاح الخدمة.

(١١) راجع بند أصل الوظيفة الكهنوتية للأسقف والقس، الفصل الأول من القسم الثالث القس البروفيتيروس من هذا البحث.

وتقدم الدسقولية (تعاليم الرسل) هذا التعليم إلى الكنيسة:

[كونوا، إذاً، يا رجال شعب الله، مسالين بعضكم للبعض، وجاهدوا كمثلي حمامة حكيمة أن تملأوا الكنيسة، فتغيروا وتروضوا مَنْ هم متوحشون، وتحضروهم إلى وسطكم. وهذه هي المكافأة العظيمة التي وعد بها الله، أن من يخلص هؤلاء من النار ويدخلهم إلى الكنيسة، فإنه يثبت ويُحسب من بين الأمناء].

أي أن الدعوة النبوية لشعب الله هي نشر السلام على الأرض، ودعوة الناس إلى حياة الخلاص والتوبة، والتخلي عن نزعة الوحشية في الطبيعة البشرية العتيقة، والتخلي بطبيعة الوداعة كمثلي الحمامة.

٣ - الرتبة الملوكية لشعب الله:

إن الرب يشاء أيضاً أن ملكوته يمتد ويتشر من خلال عمل شعب الله، ملكوت الحق والحياة، ملكوت القداسة والنعمة، ملكوت البر والمحبة والسلام.

والمسيح هو ملك الملوك (١ تي ٦: ١٥، رؤ ١٧: ١٤) ورئيس ملوك الأرض (رؤ ١: ٥). وشعب الله يقتني صفة الملوكية من واقع نعمة التبني التي نالوها في الإبن الكلمة، ونوالهم الميراث بالتبني، وهكذا صاروا "ورثة الملكوت" (يع ٢: ٥)، و"وارثون مع المسيح" (رو ٨: ١٧؛ عب ١١: ٩). وبخضوعهم للمسيح الرب والملك، وبسبب إيمانهم بربوبية وملوكية المسيح، فإن عليهم دوراً خاصاً في نشر ملكوته على الأرض. ومن أخطر أعداء رتبة الملوكية لشعب الله الشقاق والخصام، فكما يقول القديس باسيليوس الكبير في سياق حديثه عن الدينونة (")، إن الشقاق دليل على نكران ملوكية المسيح:

[إن تجاهل الملك الحقيقي الوحيد يؤدي إلى نزاع وشجار عظيمين بين رجال الكنيسة، وكل واحد فيهم يهجر تعليم المسيح ويتحل لنفسه تعاليم وأفكاراً خاصة به ... إن عدم الاتفاق فيما بيننا، هو علامة على أننا إما هجرنا أو أنكرنا ملكنا الحقيقي (الآتي)] - القديس باسيليوس

(") PG 31.656 النص عن: نفس المرجع ص ١٤٧

المؤمنين بعضهم البعض كعلاقة الجسم بالأعضاء. وهنا يبدو التنوع والتمايز والتعدد بين الأعضاء من جهة مواهبهم والوزنات الموكولة إليهم من الله والموزعة عليهم من الروح القدس. وأولى هذه المواهب والوزنات، مواهب التدبير والنبوة والتعليم^(٢). وكيف أنها تعمل على تحقيق الوحدة بين الأعضاء من خلال التعدد والتنوع والتمايز في مواهبهم لجسد الرأس المسيح حسب قول القديس بولس الرسول: "فإن الجسد أيضاً ليس عضواً واحداً بل أعضاء كثيرة. لأنه كما أن الجسد هو واحد وله أعضاء كثيرة وكل أعضاء الجسد الواحد إذا كانت كثيرة هي جسد واحد، كذلك المسيح أيضاً" (١ كو ١٢: ١٢ و١٤).

وهذا هو موضوع القسم الثاني من هذا البحث: الكنيسة جسد المسيح.

وسواء في صورة الكنيسة كشعب الله أو صورة الكنيسة كجسد المسيح، فالكنيسة هي مؤسسة إلهية في أصلها، بشرية في فروعها. فالأشخاص الذين اتحدوا وتطعموا في المسيح بالمعمودية وأصبحوا شركاء في أعمال الله العظيمة لخلاص العالم هم الذين يكونون الكنيسة "شعب الله". إنهم يكونون مجتمع الإيمان الذي يضرب جذوره وأساس تكوينه في الإيمان بالله الواحد المثلث الأقانيم، والمبني على أساس المسيح نفسه حجر الزاوية، الصخرة التي بنيت عليها الكنيسة كوعد الرب: "علي هذه الصخرة (المسيح ابن الله الحي) أبني كنيستي، وأبواب الجحيم لن تقوي عليها" (متى ١٦: ١٨).

فالكنيسة بهذه الصورة تحمل صفة تفوق صفات التجمعات البشرية في الحياة الاجتماعية التاريخية للبشر. لأن أساسها ليس من هذا العالم بل في الإيمان بابن الله الحي، وبنائها يرتفع إلى السماء فهي في شركة مع السمائيين في العالم العلوي، كما أنها ليست منحصرة في هذا الزمان بل تمتد إلى الدهر الآتي إذ سوف تتجلى إلى ملكوت الله الأبدي.

وهذه هي المعالم الأساسية للكنيسة حتى تستعلن وتثبت أنها كنيسة الله (إذ ليس أي تجمع للمسيحيين يجعل منهم كنيسة):

١. اجتماع شعب الله المقدس (أي الذي نال سر المعمودية المقدسة وسر الميرون)،

(٢) هناك قائمتان للمواهب في العهد الجديد، الأولى وردت في الرسالة إلى رومية ١٢: ٦-٨ "أنبوة فيالنسبة إلى الإيمان، أم خدمة فقي الخدمة، أم المعلم فقي التعليم، أم الواعظ فقي الوعظ، المعطي فيسخاء، اللدبر فياجتهاد، الراحم فيسرور". والثانية وردت في الرسالة الأولى إلى كورنثوس ١٢: ٢٨-٣٠ "فوضع الله في الكنيسة: أولاً رسلاً، ثانياً أنبياء، ثالثاً معلمين، ثم قوات، وبعد ذلك مواهب شفاء أعوانا تدابير وأنواع لسة".

وذلك في موضع جغرافي محدّد، حول سر الإفخارستيا في كل ليتورجية^(٢) (أي القداس الإلهي)، حيث تتحقق شركة المؤمنين الساكنين في هذا الموضع، في الثالوث الأقدس، بسبب اشتراكهم في الأقنوم الثاني المتجسد.

٢. أن يضم هذا الإجتماع الإفخارستي كل المؤمنين على اختلاف انتماءاتهم ومستوياتهم، دون تمييز بسبب الجنس أو المهنة أو القومية أو اللغة الخ.: أي الرجال والنساء، ومن كافة الأعمار والأجناس والانتماءات الاجتماعية ومن كافة مستويات الحياة الروحية.

وبهذا العمل الليتورجي للكنيسة تشهد الكنيسة بحق للثالوث الأقدس هكذا: أشخاص عديدون، مختلفون بعضهم عن البعض، ولكن يشاركون في الحقيقة الواحدة المشتركة أي الطبيعة البشرية الجديدة المفتداة والمتحدة بالمسيح. ولهذا تبدأ الكنيسة خدمة ليتورجيتها (القداس الإلهي) بالمناداة عالياً بالمجد والإكرام للثالوث الأقدس، ثم بالسلام والبنيان للكنيسة: "مجداً وإكراماً، إكراماً ومجداً للثالوث الأقدس الآب والابن والروح القدس. سلاماً وبنیاناً لكنيسة الله الواحدة الوحيدة المقدسة الجامعة الرسولية، آمين". فعمل الكنيسة الأساسي هو إعطاء وإعلان المجد والكرامة لله الثالوث الأقدس والشهادة لوحداية الثالوث، وهذا العمل هو الذي يضع في الوقت نفسه أساس السلام والبنيان والوحدة لكنيسة الله الواحدة.

وبهذا يمكن أن يُطلق على هذا التجمع: كنيسة الله في الموضع الفلاني (مدينة أو حي أو أي مسمّى جغرافي آخر). إذ هكذا نجد تسمية الكنيسة في الإنجيل وفي رسائل القديس بولس: (كنيسة الله في كورنثوس، كنيسة الله في أفسس ... الخ). وهكذا فهاتين العلامتين اللتين تتضمنان علامات الكنيسة الأربع: واحدة، مقدسة، جامعة، رسولية، تتحدد الكنيسة وتُسَمَّعن.

إن مياه المعمودية الواحدة التي وُلد منها هؤلاء المؤمنون هي الباب المؤدي والضمان الأكيد لهذه الوحدة-الفائقة، التي هي الصورة والشهادة التي يشهد بها الشعب الجديد لوحداية الثالوث الأقدس في ذات الله الواحد والتي منها تنبثق وحدة الكنيسة، ومن وحدة الكنيسة يشع الرجاء الأكيد لوحدة البشرية جمعاء (دون أي تمييز لأي سبب) في الله، حيث يصير الله الكل في الكل، وهذا ما نترجاه في الدهر الآتي.

(٢) "ليتورجية" مصطلح لاهوتي باللغة اليونانية ويعني الخدمة الكنسية التي يقوم بها الشعب. فالقداس الإلهي أو الليتورجية هو عمل شعب الله ويتقدمهم الكهنة.

تأمل خطورة مهمة الكنيسة تجاه العالم والبشرية، وبالتالي خطورة وأهمية ميثاقها على إعطاء المجد والكرامة لله الثالوث وإعلان وحدانيته، التي هي أساس وحدانيته في الروح ووثباتها في الرأس الذي هو المسيح. ومنه تعرف أيضاً خطورة النتائج المترتبة على أي انحراف عن التعليم الإلهي والتقليد الأبوي الرسولي المسلم للكنيسة الله بهذا الخصوص.

ثانياً: بعض التعريفات والمصطلحات الهامة

الكنيسة شعب وإكليروس

هناك الكثير من الكلمات والمصطلحات الكنسية والمسيحية يُساء فهم معناها داخل الكنيسة، إما بسبب استخدام هذه الكلمة في الصحف العامة والكتابات الأدبية بمعنى آخر أو بسبب ضياع المفهوم الكنسي الصحيح نتيجة لتراكم الجهل مع النسيان مع الإهمال على ذاكرتنا الكنسية. وكأمثلة من ذلك تعبير "العلماني" الذي نعتقد أن تصحيح المفهوم الخاص به يمكن أن يحل مشاكل كثيرة ويتفادى مجادلات عقيمة لا داعي لها.

لاؤس: كلمة يونانية تعني "شعب". والاستعمال المسيحي لهذه الكلمة مُشتق من استعمالها في الترجمة اليونانية للعهد القديم، حيث كانت كلمة "لاؤس" تُطلق على شعب الله، أي شعب إسرائيل، المختار والمفروز من الله ليكون شعبه الذي دخل الله معه في عهد. أما في العهد الجديد فإن شعب الله امتد ليشمل كل من يقبل الله ويؤمن بالمسيح إلهاً ومخلصاً. وهكذا فالكنيسة هي جماعة الذين يؤمنون بالمسيح، فهم شعب الله الجديد الحقيقي. هم الـ "لاؤس". وكل مسيحي هو بالتعبير الكنسي "لائيكوس Laikos" أي "عضو في شعب الله الجديد".

إذن فاللائيكوس هو كل من دخل في الاختيار الإلهي ونال من الله موهبة وامتياز العضوية في شعب الله. فهذه دعوة إيجابية، مختلفة جذرياً عن فهمنا لكلمة "علماني". لأن كلمة "علماني" وباللغة اليونانية "كوزميكوس Kosmikos" أي منسوب إلى "العالم = Kosmos كوزموس"، وهذا مخالف للواقع المسيحي، فشعب الله أي المسيحيون وإن كانوا يعيشون في العالم لكنهم في عمق حياتهم الروحية ودعوتهم السماوية للملكوت الله "ليسوا من العالم": "لو كنتم من العالم لكان العالم يحب خاصته، ولكن لأنكم لستم من العالم بل أنا اخترتكم من العالم لذلك يبغضكم العالم" (يو ١٥: ١٩).

في تعليم الكتاب المقدس كل مسيحي، حتى إن كان أسقفاً أو قساً أو شماساً، هو قبل كل شيء "لائيكوس"، أي عضو في شعب الله، فهو اصطلاح شامل لكل مسيحي. فنحن قبل كل شيء لاءس لأن الكنيسة كلها هي الشعب والعائلة والجماعة التي اختارها وأسسها الله.

”العلماني“ (أي عضو شعب الله)، مرسوم:

تعودنا أن نفكر في ”الرسامة“ على أنها علامة مميزة خاصة للإكليروس. فهناك المرسومون وهناك ”العلمانيون“ أي المسيحيون غير المرسومين.

هنا أيضاً، الأرثوذكسية تختلف عن الكاثوليكية والبروتستانتية في فهمها للإكليروس. فان كانت الرسامة تعني أولاً انسكاب مواهب الروح القدس، فكل مسيحي منا قد نال نعمة رتبة التبني بالروح القدس في سر المعمودية بالماء والروح ثم نال موهبة وختم الروح القدس من أجل تثبيت وتكميل دعوتنا كمسيحيين وكأعضاء في الكنيسة جسد المسيح، إذ أنهم سبق أن نالوا في المعمودية نعمة أن يكونوا ”أعضاء مكرمة في الكنيسة الجامعة“^(١).

فكل ”علماني“ هو في الواقع اللاهوتي ”مرسوم“ أو ”موسوم“، أي نال ”وَسْم“ الروح القدس، أي نال سر المسحة المقدسة المسماة في صلوات الكنيسة الطقسية ”وَسْم“، ويصلي القديس كيرلس الكبير عمود الدين في قداسه المعروف باسم القداس الكيرلسي قائلاً:

[يا الله الذي سبق فوسمنا للبنوة يسوع المسيح ربنا كمسرة إرادتك]

أي - بحد تعبير القديس كيرلس أيضاً في قداسه - [أنا قد نلنا ”رتبة البنوة“]. وكلمة ”رتبة“ أتت ترجمة لكلمة ”أكسيوما“ **αξιωμα** وهي الكلمة التي تستخدم لوصف الرتبة RANK، أو كما ورد في قانون رقم ٥ من قوانين مجمع نيقية (سنة ٣٢٥م) وقانون رقم ٦ من قوانين مجمع القسطنطينية المسكوني (سنة ٣٨١م) توصيف أعضاء شعب الله بأنهم ”طغمة - النطق العربي للكلمة اليونانية **ΤΑΓΜΑ**“ والتي تعني ”رتبة“ و”قسم“ أو ”فرقة من ألوية وفرق الجيش“، أو قسم من أقسام القوات السماوية. فهذه الكلمة تصف رتب وأقسام أعضاء الكنيسة الجامعة، وسماهم ”طغمة اللاؤس-شعب الله“ جنباً إلى جنب مع ”طغمة الإكليروس“^(٢). ونحن نقصد من وراء ذكر هذه الكلمات اليونانية ومعانيها أن نبين اللغة التي تكلم بها آباء الكنيسة في تقليدهم الكنسي عن شعب الكنيسة كقسم وجزء مميز لا يتجزأ من بنيان كنيسة الله وليس مجرد ”علمانيين“ لهم أشغالهم المدنية العالمية ”فلا حق لهم في الإهتمام بشئون الكنيسة والإطمئنان على إيمانها ونظامها وسلامتها بل عليهم أن يتركوا ذلك للإكليروس“ كما يدّعي البعض.

(١) صلوات سر المعمودية، صلوات الخدمات في الكنيسة القبطية الأرثوذكسية، مكتبة المحبة، صفحة ٣٦
(٢) Lamp, A Patristic Greek Lexicon, p 1370-1

إذن فالمسيحي وُسم أو رُسم لكي يصبح "لايكوس" أي "عضو في شعب الله"، نائلاً رتبة البنوة لله بالنعمة، وذلك بنواله سر المسحة المقدسة. ولهذا وُجد سرّان وليس سرّاً واحداً للدخول إلى الكنيسة، لأنه في المعمودية نسترجع في أنفسنا طبيعتنا الإنسانية التي فسدت ونالت إمكانية وحتمية الموت بالخطية الجدية، أما في سر المسحة فنحن ننال السلطان والقوة الفاعلة الإيجابية والنعمة أن نصير في عضوية شعب الله الجديد، وبالتالي أن نعيش ونتصرف كمسيحيين، وأن نبني معاً كنيسة الله، ونصير مسئولين كلنا عن حياة الكنيسة. ففي سر المعمودية المقدسة) يصلي الكاهن لله أن يجعل المعمّد:

"خروفاً في القطيع المقدس للمسيح

عضواً مكرماً في الكنيسة الجامعة

إناءاً طاهراً

ابناً للنور

وارثاً للملكوت

حتى إذا جاهد كوصايا المسيح، وحرس خاتم الروح القدس من أي سارق، وحفظ

اللباس غير المضمحل، يفوز بطوباوية أصفيائك بالمسيح يسوع ربنا" (١)

يسمى بولس الرسول المسيحيين "رعية مع القديسين وأهل بيت الله": "... فلستم إذا بعد غرباء ونزلاً بل رعية مع القديسين وأهل بيت الله. مبنيين على أساس الرسل والأنبياء ويسوع المسيح نفسه حجر الزاوية. الذي فيه كل البناء مركباً معاً ينمو هيكلًا مقدساً في الرب الذي فيه أنتم مبنيون معاً مسكناً لله في الروح..". (أف ٢: ١)

وما يؤكد هذا المفهوم معنى الليتورجية، فهي تعني "خدمة الشعب وهم متحدون، شركاء، مجتمعون معاً في نفس المكان، متحدون معاً في رفع قرايئتهم، في صلح وسلام بعضهم مع البعض، وذلك للاحتفال بسر الإفخارستيا". وكل الصلوات التي يصليها الكاهن إنما تكون بصيغة المتكلم الجمع: "نحن"، "نسأل ونطلب"، "نقدم"، "نشكرك"، "نمجّدك"، "ندخل"، "نصعد"، "ننال"، بل إن الكاهن في صلاة الحل من الخطايا، يقف في موقف الصلاة والتوسل إلى الله الذي "له وحده سلطان مغفرة الخطايا" (مت ٩: ٦) يسأل الله من أجل

(١) صلوات سر المعمودية، صلوات الخدمات في الكنيسة القبطية الأرثوذكسية، مكتبة المحبة، صفحة ٣٦

الشعب ومن أجل نفسه: "حالفنا وحالف سائر شعبك"، وهو نفسه ينضم في الطلبة إلى "سائر شعبك" فيذكر نفسه قائلاً: "ضعفي" لكي يتال هو أيضاً الحِلَّ من الله عن خطاياها.

فعضو شعب الله الذي يُطلق عليه -خطأ- كلمة "العلماني" هو الشريك الأساسي مع الكاهن في ممارسة أهم طقس في الكنيسة أي سر الإفخارستيا، لأن هذا السر هو عمل وخدمة الشعب أي الكنيسة كلها. فالكاهن - باعتباره رافع قرايين الشعب "اللاؤس" كله والمتحدث عنهم أمام الله - يقدم لله صلوات الكنيسة، إذ الشعب اللاؤس هم الذين أعطاهم القانون الكنسي الحق في اختيار خادم المذبح بحرية ليقام كاهناً (أسقفاً أو قساً)، لكي يحفظ داخل كنيسة أو إيبارشيته التي أُقيم عليها الإيمان الرسولي والعقيدة الآبائية والتعليم الأرثوذكسي، ولكي يرفع قرايينهم أمام الله، وليوصل لهم مواهب ونعم الله. لذلك فإن كلمة "آمين" التي يصرخ بها الشعب بعد كل صلاة يصليها الكاهن تعني الموافقة والاتفاق والمشاركة في القداس، وبدون وجود شعب في الكنيسة لا يستطيع الكاهن وحده أن يقيم القداس الإلهي. يقول القديس يوحنا ذهبي الفم:

[الإفخارستيا هي شركة للجميع. فهي لا تُقام بالكاهن وحده بل بالشعب مع الكاهن، لأنه يبدأ قداس الإفخارستيا بقوله: ("فلنشكر الرب")، فقط بعد أن يعطيه الشعب الموافقة بإعلاناتهم بأنه: "مستحق ومستوجب"]

(عظة على ٢ كو ١٨: ٣)

وهذه هي سمة التقليد الليتورجي في الكنيسة القبطية الأرثوذكسية المستقيمة الرأي، والتي تختلف عن قانون الصلاة في الكنيسة الرومانية الكاثوليكية التي يمكن أن يُقام فيها القداس الإلهي بواسطة الكاهن وحده في غياب الشعب والشماس. كما يقول كتاب الخولاجي المقدس: [من المعلوم أن الصلوات الكنائسية مشتركة بين ثلاثة لا يمكن الاستغناء عن حضور أحدهم. وهم الكاهن والشماس والشعب]^(٧)

معنى رتبة الإكليروس:

ثم إن فهمنا الصحيح لكلمة "كليروس" يوضح لنا وضع من نسميهم بالعلمانيين أيضاً: فإن الكلمة "كليروس" تعني القسم المخصص لله. "كليروس" هو ذلك القسم من البشر

(٧) القمص عبد المسيح صليب، كتاب الخولاجي المقدس، مطبعة عين شمس، ١٦١٨ للشهداء ١٩٠٢ ميلادية، ص ٤

الذي يؤول لله والذي قبل دعوته وأفرز نفسه وكرس حياته لله. بهذا المعنى فإن كل الكنيسة موصوفة بأنها "كليروس" أي نصيب أو ميراث الله. ألا تسمع هذه الصلاة في كل قداس: [يا الله خلّص شعبك، بارك ميراثك "كليرونوميا"].

فالكنيسة أي المسيحيون لأنهم هم شعب الله الجديد فهم نصيب الله وميراثه. (راجع الشواهد الآتية: ١ بط ٥: ٩، رؤ ٦: ١؛ الدسقولية ١: ٦، ٤: ٤، ٤: ٣٧، ٤: ٣٦، ٨٦).

ولكن من واقع التخصيص والتمييز تحدد لفظ "إكليروس" طقسياً ليصف أولئك الذين يكرسون وقتهم تماماً لكي يتمموا الخدمة الخصوصية بين شعب الله، الذين أفرزوا لخدموا باسم الجماعة كلها. فانه منذ البدء لم يكن شعب الله بلا شكل تنظيمي محدد، بل استلم الرسل من المسيح نفسه بنياناً أو نظاماً أو شكلاً أو تنظيمياً لتدبير الكنيسة: "وأما أنتم فجسد المسيح وأعضاؤه أفراداً فوضع الله أناساً في الكنيسة: أولاً رسلاً، ثانياً أنبياء، ثالثاً معلمين ثم قوات..." (١ كو ١٢: ٢٨ و ٢٧). تأمل في كلمة "وضع الله أناساً في الكنيسة"، هذا يعني أن قسمة المواهب على الأفراد في الكنيسة هي ترتيب إلهي وليس بشرياً.

وتاريخياً، بُنيت الكنيسة على المسيح حجر الزاوية والرسل الذين اختارهم المسيح بنفسه. والرسل أعطوا بالتالي للكنيسة أن يختاروا ويقيموا الذين يعاونوهم ويخلفونهم، حتى من خلال تقدم ونمو الكنيسة غير المنقطع، يبقى الاختيار الإلهي والإقامة الإلهية مستمرة.

"الإكليروس" بهذا المعنى الخاص، إذن، نحن في احتياج إليهم ليجعلوا الكنيسة ما ينبغي أن تكون عليه الكنيسة: أي شعب الله وميراثه الخاص. وظيفتهم الأساسية أن يخلّدوا داخل الكنيسة ما لا يمكن الاعتماد على البشر غير الموسومين بالروح القدس تحقيقه، أي أن يجعلوا محبة الله، ونعمة الله، وتعليم الله، ووصايا الله، وسلطان الخلاص والشفاء الإلهيين حقيقة واقعة في حياة الشعب. وفي كل هذا هم يتممون العمل الخاص بالله.

نؤكد هنا على كلمة "الخاص بالله" لأن الغرض الأساسي من قيام "الإكليروس" يكمن أساساً في تعريف الناس بالتعليم الإلهي. فهو ليس تعليمهم هم وليس سلطانهم هم، فهم لا يملكون شيئاً من عندياتهم، ولكن عندهم ما سبق حفظه وبقاؤه في الكنيسة مُستلماً من المسيح عبر الرسل وبتعليم آباء الكنيسة الأبرار حتى يومنا هذا، وهذا ما يُكوّن جوهر الكنيسة. الكاهن عنده سلطان أن يعلم ولكن في حدود تقليد الكنيسة، وأن يتصرف ويدبر ولكن في حدود الطاعة لهذا التقليد. له سلطان إقامة الأسرار ولكن أيضاً بقدر ما يتم ويوفي

حق كهنوت المسيح نفسه، ويوزع مواهب ونعم الله على المؤمنين ويعطي المجد للمسيح في النهاية. إنه مقيد بالحق الذي يمثله. وهكذا فهو لا يستطيع أن يعلم أو يأمر أو يدبر باسم نفسه بل باسم المسيح وبشهادة الكتاب المقدس وتأيد التقليد الرسولي والتعاليم والرسوم الأبوية المقدسة.

كثيراً ما يخطئ الناس في فهم سلطان الكهنوت، وهم لا يعرفون أن الكاهن لا يمثل إلا سلطان الله الممنوح له من خلال الكنيسة شعب الله، اللاؤس، الكنيسة التي هم أعضاء فيها، الكنيسة التي انتخبته، وأن هذا السلطان هو لبنيان جسد المسيح الذي هو شعب الله (أف ٤: ١٢)، والمقصود أنه لبنيان النفوس بالتعليم الصحيح وبالنعم الممنوحة بالأسرار وبالوعظ، والتنبيه الأبوي المستمر للمؤمنين ليلازموا دائماً حياة التقوى، والإنذار بالوداعة للمخطئين في حق وصايا الله ليلجأوا للتوبة والندم على الخطية.

فالكنيسة كإكليروس مسئولة عن خدمة خلاص الشعب ونواله الحياة الأبدية في الدهر الآتي. لذلك فكل أعمال الرعاية هذه إنما تؤديها بسلطان، هو سلطان الروح القدس، الذي هو سلطان محبة الله التي انسكبت في قلوبنا بالروح القدس المعطى لنا "في سر المسحة المقدسة" (رو ٥: ٥)، وذلك لتُحبَّ للناس التوبة وتدفعهم بالإقناع إلى ممارستها. لذلك فهي لا تقتأ تعظ وتعلم وتفتقد، وأولاً تقدم المثل والنموذج والقُدوة "كن قدوة للمؤمنين" (١ تي ٤: ١٢)، التي هي القرين والتوأم الملازم للتعليم "من عمل وعلم فهذا يُدعى عظيماً في ملكوت السموات" (متى ٥: ١٩).

وهذا السلطان يُمارس أولاً وأخيراً بالصلاة، حسب التسليم الرسولي (كمثل صلاة التحليل في سر التوبة)، لذلك لا يستطيع الكاهن أن يمارس أي سر من الأسرار الكنسية السبعة بدون الصلاة، وفي خشوع وانسحاق ومخافة شديدة أمام الله (أنظر صلاة الكاهن الخشوعية ما قبل المعمودية - الفصل الثالث من "رتبة الإيسكوبوس").

وبهذه المحبة، وفي إطار الصلاة، تُظهر الكنيسة أنها "تترفق بالجميع" (٢ تي ٢: ٢٤)، و"تشفق على الرعية" (كما استخدم القديس بولس الرسول كلمة "يشفق" ليصور الصفة التي يتمتع بها الراعي الحقيقي بالنسبة للرعاة الذين سيظهرون بعد ذهابه وشبههم بذئاب خاطفة "لا تشفق على الرعية" - أع ٢٠: ٢٩). فالكنيسة هي المجال الذي يُظهر فيها الراعي محبة الله وشفقة الله وأحشاء تحننه لشعبه التي ظهرت وبانت على الصليب. فنحن بمقتضى رحمة الله قَبِلْنَا من الله هذه النعمة أن نوجد في بيته ونصير من أهل بيته، واستحققنا -

بنعمته فقط وليس بأي استحقاق منا- أن نتناول جسده ودمه لنوال نعمته والشركة معه. والإكليروس يمثلون هذا الاستمرار في المحبة وهذه الشخصية المميزة للكنيسة في التعليم والحياة والنعمة المستمدة من شخص المسيح، يمثلون استمرارها من خلال المكان والزمان، فهم يعلمون التعليم الأزلي، ويحضرون لنا نفس المسيح الأزلي، ويعلنون عمل الله الأبدي في الخلاص.

وبدون هذا البنيان الإلهي للكنيسة وبدون سماته هذه، تصبح الكنيسة مجرد تنظيم بشري يعكس مختلف الأفكار والأذواق والأمزجة البشرية التي للناس، وتكفُّ عن أن تكون المؤسسة الإلهية التي أسسها الله على شخصه المبارك وصفاته وفضائله، والتي هي عطية الله لنا جميعاً ولكل الأجيال في كل زمان ومكان.

لهذا فإذا اقتصرت الكنيسة على الإكليروس فقط، أو إذا اقتصرت على من يسمونهم العلمانيين فقط فلن يكون هناك "لاؤس"، ولا يكون اللاؤس "كليروس"، وبالتالي لا تكون هناك "كنيسة" أي عطية الله للبشر، ولن تعود هناك "أمين" لتقال، إذ ما دام لا يكون هناك عطية من الله فلا يكون هناك قبول للعطية بالـ "أمين".

إن سر حلول الروح القدس في الدرجات الكهنوتية المقدسة هو الذي يجعل الكنيسة كلها هي اللاؤس شعب الله، وكل اللائيكوس هم كليروس أي مفرزون ومخصصون لله، وكل الإكليروس هم من اللاؤس أي شعب الله الحقيقي. أما من يسمونهم "العلمانيون" فيها فليسوا في الواقع "علمانيين" بل ميراث الله، اقتناء الله، شعب الله. والإكليروس ليسوا في الواقع طبقة أو سلطة خارجية مفروضة على شعب الله أي الكنيسة يخاف الناس من سلطانهم ويقاومونه، بل هم في الواقع الروحي الصحيح كمثل الشرايين في الجسم البشري، يحملون دم الخلاص الأبدي وترياق الحياة الأبدية لأعضاء الجسد السري للمسيح^(٨) ليصير الجسد بأعضائه في حياة وحركة وديناميكية لتكميل توبة أعضائه ولامتداد الكرازة باسم المسيح.

تأمل كيف يحرص البشر في حياتهم الجسدية اليومية على سلامة شرايينهم الجسدية وكيف يذبلون الغالي والرخيص لئيتقوا مسالكها من كل مادة غريبة تترسب على جدرانها وتعيق تدفق الدم أي الحياة إلى كل أعضاء الجسد، ولو أدى الأمر إلى إجراء العمليات الجراحية

(٨) نقصد بالجسد السري للمسيح جسد الكيسة الذي يستعلن ويتكون من المؤمنين في كل مرة يتحدون بسر الإفخارستيا أي جسد المسيح ودمه الأقدس، فيكونون مع المسيح جسداً سراً واحداً اسمه الكيسة.

المؤلة؟؟!!

بهذه الصورة المبدعة تُستعلن كنيسة الله للعالم، صورة للمحبة والشفقة والتآلف، يُستعلن فيها
للمسيح نفسه بمحبته وبذله وحياته الأبدية ليهيها للعالم من خلال الكنيسة. ومن منا لا يريد الكنيسة أن
تكون على هذه الصورة السمائية على الأرض؟؟! ومن منا لا يسعى يجد وغيره لتحقيق ذلك؟؟!

القسم الأول

الكنيسة شعب الله

رتبة الأساقوس شعب الله

Λαοι

أولاً: شعب ملوكي كهنوتي نبوي

لقد أراد الله - جلّت مشيئته - أن يجعل البشر قديسين، ويخلق منهم لا أفراداً متفرقين بلا أي رابط بينهم أو وثاق لأتينا حتى على المستوى البيولوجي نولد من أسرة، بل أن يجعلهم شعباً يعرفونه ويعبدونه معاً بالروح والحق. لذلك اختار أولاً في القديم شعباً من بين شعوب الأرض، ومن هذا الشعب الواحد اتسع الاختيار ليعمّ كل الأمم ليكون للرب شعب واحد مستعد هو شعب الله الجديد كما تنبأ زكريا الكاهن: "لكي يهيئ (يوحنا المعمدان) للرب شعباً" (لوقا: ١٧).

وهكذا بدأ هذا الشعب الجديد بخميرة من الإثني عشر تلميذاً (على شبه الإثني عشر سبطاً (أي قبيلة) من شعب إسرائيل القديم)، وصاروا يحسون في أنفسهم أنهم هم "إسرائيل الجديد"، وبعد صعود المسيح وامتداد البشارة بالإنجيل من اليهودية والسامرة إلى الأمم في أقصى الأرض، عمّ الإيمان بالمسيح كل المسكونة وأصبح لله شعبٌ مستعدٌ من بين كل شعوب الأرض. وكما يقول الكاتب المسيحي ميليتس من ساردس (١٨٠م) إنه حالما بُنيت الكنيسة وكرز بالإنجيل، فإن الرمز (الذي هو شعب إسرائيل القديم) يكون قد أفرغ من مضمونه، إذ قد تكون الشعب الحقيقي الذي يطلبه الله، وكذلك ناموس العهد القديم قد أفرغ من غايته. بل إنه انتقل ليصير هو ناموس الإنجيل^(١). ويذكر القديس يوستين الشهيد نبوة زكريا النبي عن شعب الله الجديد هكذا: "فيتصل أمم كثيرة بالرب في ذلك اليوم، ويكونون لي شعباً، فيكونون في وسط الأرض" (زكيا: ١١ - ترجمة من النص).

ويقول القديس الشهيد يوستينوس:

(١) عظة على عيد الفصح - عن مجموعة Sources Chrétien. 123.80-82 (واختصار اسم هذه المجموعة SC). النص

عن: Thomas Halton, *THE CHURCH*, M. G., Wilmington, Delaware, p.63,64

[فإننا نحن المسيحيين لسنا فقط شعباً بل شعبٌ مقلّس، كقول الله: "ويسمونهم شعباً مقدساً، مقدسي الرب" (إش ٦٢: ١٢)، لذلك فنحن شعب الله المختار]

القديس يوستين الشهيد - في الحوار مع تريفو^(١).

والمسيح بمجيئه إلى العالم، صار هو الخلاص لكلا اليهود والأمم على حد سواء، إذ جعل منهما شعباً واحداً مبرراً بالصليب بحسب قول القديس بولس: "لكي يخلق الاثنين في نفسه إنساناً واحداً جديداً صانعاً سلاماً، ويصالح الاثنين في جسد واحد مع الله بالصليب قاتلاً العداوة به. فجاء، وبشركم بسلام أنتم البعيدين والقريبين لأن به لنا كلينا قدوماً في روح واحد إلى الآب. فلستم إذاً بعد غرباء ونزلاً، بل رعية مع القديسين، وأهل بيت الله. مبنيين على أساس الرسل والأنبياء، ويسوع المسيح نفسه هو حجر الزاوية، الذي فيه كل البناء مُركباً معاً ينمو هيكلًا مقدساً في الرب. الذي فيه أنتم أيضاً مبنيون معاً مسكناً لله في الروح" (أف ٢: ٥-٢٢).

إذا تأملنا هذه الصور والرموز المتابعة التي صوّرها بولس الرسول نشأة شعب الله الجديد، نجد أنها هي نفسها صور ورموز شعب الله في العهد القديم: (رعية، بيت الله، هيكل الله، مسكن الله). وكل هذه الصور تقودنا إلى اسم "الكنيسة"، فيشرحها القديس كيرلس الأورشليمي هكذا:

[الكنيسة تسمى "إككليسيا"، أي الاجتماع، لأنها تدعو وتجمع كل البشر كما ذكر الرب في سفر اللاويين: "واجمع كل الجماعة إلى باب خيمة الاجتماع" (لا ٨: ٣)]. وهذه هي أول مرة تذكر فيها كلمة "الاجتماع" في الأسفار المقدسة حينما دعا الله هارون إلى الكهنوت المقلّس، ومرة أخرى يُذكر اسم الكنيسة حينما يتكلم عن لوحى الشريعة: "... المكتوبين بإصبع الله وعليهما جميع الكلمات التي كلمكم بها الرب في الجبل من وسط النار في يوم الاجتماع" (تث ١٠)، وكأن الله يريد أن يقول بكلمات أوضح: "في اليوم الذي فيه اخترتكم لتكونوا كنيسة" - القديس

(١) PG 6.752 - مجموعة باثولوجيا جريكا أي كتابات الآباء الذين كتبوا باليونانية. النص عن: نفس المرجع صفحة

كيرلس الأورشليمي^(٢).

□ شعب كهنوتي ملوكي نبوي:

يوصف شعب الله في العهد القديم دائماً بأوصاف عمل المسيا المثلث المهام: كاهن، نبي، ملك. فالمسيح بالرغم من أنه لم يكن سليل بيت هارون (أي ليس من سلالة سبط الكهنوت في العهد القديم)، ولا ارتقى إلى الملوكية بمبايعة الجنود له، ولا كان نبياً مثل أنبياء العهد القديم، إلا أنه يوصف بهذه الأوصاف الثلاثة من قِبَل الآب، ليس بالرمز بعد بل بالحقيقة. فاستعلن كاهناً ونبياً وملكاً وذلك بتلقيه باسم المسيح، وباعتباره ابن الله. وهكذا امتلأ العالم بذكر اسم المسيح، من خلال إطلاق هذا الاسم الحسن على "المسيحين". وكما يقول القديس يوحنا ذهبي الفم في عظته الثالثة على الرسالة الثانية إلى كورنثوس:

[فنحن الذين نتمتع بالملكوت، صرنا كهنة بتقديم أجسادنا ذبيحة لله (رو ١٢: ١)، وأصبحنا أنبياء لأن ما لم تره عين وما لم تسمع به أذن] (١ كو ٢: ٩) قد أعلنه الله لنا بروحه.^(٤)

أما القديس أمبروسيو أسقف ميلان في القرن الرابع فيربط بين مسح الكهنوت التي مُسح بها شعب الله الجديد وبين جرن المعمودية، متخذاً من قصة اختيار هارون في العهد القديم للكهنوت مثلاً (عد ١٧: ١-١١):

[فكما أزهرت عصا هارون بعد أن كانت يابسة، هكذا أنتم كنتم يابسين بسبب خطاياكم وأخطائكم وتعدياتكم، ولكنكم الآن أزهرتم بمياه المعمودية، وبدأتم تعطون ثماركم "كالشجرة المغروسة عند مجارى المياه" (مز ١: ٣). ومن يكون هذا الشعب، إذن، إلا أن يكون هو الممسوح بمسحة الكهنوت لأنه قيل للشعب: "وأما أنتم فجنس مختار، وكهنوت ملوكي، أمة مقدسة، شعب اقتناء... كهنوتاً مقدساً لتقديم ذبائح روحية مقبولة عند الله يسوع المسيح" (١ بط ٢: ٩، ٥). فكل

(٢) PG33.1044. النص عن: نفس المرجع ص ١٥٢

(٤) PG 61.411 النص عن: نفس المرجع ص ٧١

واحد يُمسح بالمسحة، فهو يُمسح للملكوت، والمللكوت الروحي هو الكهنوت
الروحي.]- القديس أمبروسيوس-العظات على الأسرار

لقد استفاض آباء الكنيسة في شرح هذه الوظائف الروحية الثلاث لشعب الله، ذلك أن
شعب الله لم يُختَر من بين الأمم لغير ما غرض، بل لمقاصد إلهية أزلية، وهي الشهادة لاسمه،
وخدمة كلمته، والشفاعة من أجل كل العالم، ولتمجيده وتسييحه وسط الخليقة ونيابة عنها.

ويجمل القديس يوحنا ذهبي الفم هذه الوظائف الروحية الثلاث في هذا الشرح المبدع:
[لقد صرت في المعمودية ملكاً وكاهناً ونبياً:

ملكاً بمعنى أنك ألقيت وطرحت أرضاً كل أعمال الشر وذبحت خطاياك؛

كاهناً بمعنى أنك تقدم نفسك لله، إذ قدمت جسديك ذبيحة وأنت نفسك ذبحت
أيضاً، "إن كنا قد متنا معه فسنحيا أيضاً معه" (٢ تي ٢: ١١)؛

نبياً إذ أنت تعرف ما سيكون، وقد تعلمت من الله، وقد خُتمت. إذ كما يُطبع على
الجنود بختم، هكذا على المؤمن طُبع ختم الروح القدس]

القديس يوحنا ذهبي الفم

العظة ٧:٣ على الرسالة الثانية إلى كورنثوس^(٥)

[فإن الذين يعتمدون الآن يُلهنون أو توضع اليد عليهم لا ليصيروا كهنة، ولكن
ليصيروا مسيحيين من قِبَل المسيح "مملكة وكهنوتاً وأمة مقدسة"، كنيسة الله،
عموداً ثابتاً للعريس، الذين لم يكونوا شعباً في ذلك الزمان، وأما الآن فقد أحبهم
الله واختارهم]-المقولة ١٥:١٥

١ - السمة الكهنوتية لشعب الله:

وهي تُنال عند المعمودية، كما أجمع آباء الكنيسة^(٦).

(٥) PG 61:417 النص عن: نفس المرجع ص ١٤٧

ويشرح القديس ذهبي الفم هذا الموضوع بقوله:

[لقد صرتم كهنة في المعمودية .. وبينما كان هناك في العهد القديم ثلاث طبقات مختلفون يُمسحون: أنبياء وكهنة وملوك، فإن المسيحيين يقتنون هذه الثلاث الدرجات. فكل المسيحيين كهنة بمعنى أنهم يقدمون أجسادهم لله كذبائح^(١)]

ويضيف العلامة أوريجانوس إلى نوعية هذه الذبائح: [ذبيحة الذات بالحب، ووجد الذات أمام الله]، وأيضاً [لذلك يجب أن تقدموا لله ذبيحة التسييح (عب ١٣: ١٥)، ذبيحة الصلوات، ذبيحة الرحمة، ذبيحة الطهارة، ذبيحة القداسة]^(٢).

(وطبعاً هذه الرؤية الأبائية عن مسحة كهنوت جسد المسيح هي الأساس لكهنوت الأسرار^(٣))، أي كهنوت خدام مذابح العهد الجديد المرسومين من أجل تقديم ورفع قرابين العهد الجديد من الخبز والخمر ليتحولوا إلى جسد المسيح ودمه. وهذا ما سيتم توضيحه في القسم الخاص بالإكليروس من هذا البحث^(٤)).

٢ - الدعوة النبوية لشعب الله:

المسيح هو "النبي" العظيم للعهد الجديد الذي وعد الله به الشعب القديم على فم موسى النبي: "يقيم لك الرب نبياً من وسطك من اخوتك مثلي. له تسمعون" (تثنية ١٨: ١٥). وإلى أن يُستعلن المسيح في مجده في مجيئه الثاني، فهو يُتم كل يوم دعوته النبوية وسط العالم من خلال شعب الله (إكليروساً وشعباً).

→ (بقية الحاشية من أسفل الصفحة السابقة)

(١) يوستينوس، الشهيد في حوار مع تريفو، القديس إيريناوس في كتابه ضد المراطقة، كلمنتس الاسكندري في تفسيره لنص رسالة بطرس الاولى ٢: ٩، أوريجانوس في تفسيره لسفر اللاويين، ألدسقولية ١٥، ديديموس الاسكندري، القديس يوحنا ذهبي الفم في تفسيره للرسالة الثانية إلى كورنتوس بخلاف الآباء الذين كتبوا باللاتينية.

(٢) العظة الثالثة على الرسالة الثانية إلى كورنتوس.

(٣) SC 287.72. النص عن: Thomas Halton, *ibid*. p.146. راجع أيضاً: القمص تادرس يعقوب، الكهنوت والشعب عند العلامة أوريجانوس، صفحة ١٨-٢١ فصل الكهنوت العام.

(٤) "كهنوت الأسرار الإلهية" تعبير كسي مأخوذ من صلوات رسامة الأسقف حيث يقول رئيس الأساقفة: [...] ونخلم كهنوت أسرارك الإلهية] - عن مخطوطة الإفتولوجيون، مصباح الظلمة في إيضاح الخدمة.

(٥) راجع بند أصل الوظيفة الكهنوتية للأسقف والقس، الفصل الأول من القسم الثالث القس العرثيتروس من هذا البحث.

وتقدم الدسقولية (تعاليم الرسل) هذا التعليم إلى الكنيسة:

[كونوا، إذاً، يا رجال شعب الله، مسالين بعضكم للبعض، وجاهدوا كمثل حمامة حكيمة أن تملأوا الكنيسة، فتغيروا وتروّضوا مَنْ هم متوحشون، وتحضروهم إلى وسطكم. وهذه هي المكافأة العظيمة التي وعد بها الله، أن من يخلص هؤلاء من النار ويدخلهم إلى الكنيسة، فإنه يثبت ويُحسب من بين الأمناء].

أي أن الدعوة النبوية لشعب الله هي نشر السلام على الأرض، ودعوة الناس إلى حياة الخلاص والتوبة، والتخلي عن نزعة الوحشية في الطبيعة البشرية العتيقة، والتخلي بطبيعة الوداعة كمثل الحمامة.

٣ - الرتبة الملوكية لشعب الله:

إن الرب يشاء أيضاً أن ملكوته يمتد ويتشر من خلال عمل شعب الله، ملكوت الحق والحياة، ملكوت القداسة والنعمة، ملكوت البر والمحبة والسلام.

والمسيح هو ملك الملوك (١ تي ٦: ١٥، رؤ ١٧: ١٤) ورئيس ملوك الأرض (رؤ ١: ٥). وشعب الله يقتني صفة الملوكية من واقع نعمة التبني التي نالوها في الابن الكلمة، ونوالهم الميراث بالتبني، وهكذا صاروا "ورثة الملكوت" (يع ٢: ٥)، و"وارثون مع المسيح" (رو ٨: ١٧؛ عب ١١: ٩). وبخضوعهم للمسيح الرب والملك، وبسبب إيمانهم بربوبية وملوكية المسيح، فإن عليهم دوراً خاصاً في نشر ملكوته على الأرض. ومن أخطر أعداء رتبة الملوكية لشعب الله الشقاق والخصام، فكما يقول القديس باسيليوس الكبير في سياق حديثه عن الدينونة^(١)، إن الشقاق دليل على نكران ملوكية المسيح:

[إن تجاهل الملك الحقيقي الوحيد يؤدي إلى نزاع وشجار عظيمين بين رجال الكنيسة، وكل واحد فيهم يهجر تعليم المسيح ويتحل لنفسه تعاليم وأفكاراً خاصة به ... إن عدم الاتفاق فيما بيننا، هو علامة على أننا إما هجرنا أو أنكرنا ملكنا الحقيقي الآتي] - القديس باسيليوس

(١) PG 31.656 النص عن: نفس المرجع ص ١٤٧

ونعود إلى شرح القديس يوحنا ذهبي الفم في معنى ملوكية شعب الله:
[لقد صرت في العمودية ملكاً بمعنى أنك ألقيت وطرحت أرضاً كل أعمال الشر
وذبحت خطاياك]

إن الرتبة الملوكية لشعب الله هي دليل عتقهم من ناموس الخطية وعبودية إبليس
وخروجهم إلى الحرية الحقيقية حرية مجد أولاد الله بالسيادة على شهوات الجسد والنفس:
”وأما الآن إذ أعنتكم من الخطية وصرت عبيداً لله، فلكم ثمركم للقداسة. والنهاية حياة أبدية
لأن أجره الخطية هي موت، وأما هبة الله فهي حياة أبدية بالمسيح يسوع ربنا“ (رو ٦: ٢٣).

دعوة شعب الله للقداسة:

إن الكنيسة كشعب الله مدعوة كلها^(١) إلى حياة القداسة بحسب وصية الله في القديم
”وللشعب تقول تقدسوا..“ (عدد ١١: ١٨)، ”فتكونون قديسين“ (لا ١١: ٤٥). وفي العهد
الجديد: ”تظير القدوس الذي دعاكم كونوا أنتم أيضاً قديسين في كل سيرة، لأنه مكتوب:
كونوا قديسين لأنني أنا قدوس“ (١ بط ١: ١٥)، ”لأن هذه هي إرادة الله قداستكم“ (١ تس ٤:
٣).

وتأتي دعوة الله للقداسة كنتيجة طبيعية ولازمة لدعوة الله الأولى لفرز شعب الله من بين
شعوب الأرض، ليكون خاصة لله: ”فالآن إن سمعتم لصوتي وحفظتم عهدي، تكونون لي
خاصة من جميع الشعوب، فإن لي كل الأرض. وأنتم تكونون لي مملكة كهنة وأمة مقدسة“
(تث ١٩: ٥). وفي العهد الجديد يتسع مفهوم هذه الخصوصية بفداء المسيح: ”.. يسوع
المسيح الذي بذل نفسه لأجلنا لكي يفدينا من كل إثم ويظهر لنفسه شعباً خاصاً غيوراً في
أعمال حسنة“ (تيطس ٢: ١٣، ١٤)، ”وأما أنتم فجنس مختار، وكهنوت ملوكي، أمة مقدسة،
شعب اقتناء، لكي تخبروا بفضائل الذي دعاكم من الظلمة إلى نوره العجيب. الذين قبلاً لم
تكونوا شعباً، وأما الآن فأنتم شعب الله“ (١ بط ٢: ٩، ١٠)، ”لذلك... كأولاد الطاعة لا
تُشاكلوا شهواتكم السابقة في جهالتكم، بل تظير القدوس الذي دعاكم كونوا أنتم أيضاً

(١) نذكر القارئ بما أوضحناه أن الكنيسة هي شعب الله بكل من فيه من أصحاب مواهب ورتب خلعة كهنوتية.

قديسين في كل سيرة“ (١بط ١: ١٤، ١٥).

لذلك يدعى المسيحيون “ميراث الرب” (مز ٣٣: ١٢)، أو “كليرونوميا Kleronomia”، أي نصيب وقرعة الرب “Kleros” ولذلك أيضا نسمع الكاهن يصلي من أجل شعبه المسيحيين قائلاً:

[خلّص شعبك (لاؤس Laos) بارك ميراثك (Kleronomia)، ارعهم إلى الأبد]

طلبة أسبوع الآلام (عن مز ٢٨: ٩)

والدعوة إلى الانفصال والفرز هي انفصال الشعب عن “شهواتكم السابقة في جهالاتكم”، والفرز هو للتكريس القلي والحياة لله في وسط العيشة في العالم.

ثم أتت دعوة آباء الكنيسة أيضا إلى القداسة أو الكمال، موجهة لشعب الله، كل من يتبع المسيح، كما يقول القديس غريغوريوس النيسى في كتابه عن “الكمال”:

[فكل شعب الله هم أتباع المسيح ولا بد أن تُظهر من خلال حياتنا ما تتطلبه قوة هذا الاسم العظيم منا].

ويلخص القديس غريغوريوس^(١٣) سمات الحياة المسيحية في ثلاثة مواقف: الفعل، الكلمة، الفكر، فالمسيحي يتقدس في الروح والنفس والجسد بحسب صلاة الرسول بولس: “إله السلام نفسه يقدسكم بالتمام ولتُحفظ روحكم ونفسكم وجسدكم كاملة بلا لوم عند مجيء ربنا يسوع المسيح” (١ تس ٥: ٢٣).

والقديس أغسطينوس^(١٤) يقرر أن الكنيسة تعطي القوة للجميع ليشتركوا في نعمة الله، فعليهم أن يختاروا أن يكونوا قمحا لا زوانا.

والعلامة أوريجانوس في تفسيره على رسالة روميه^(١٥) بحث المسيحي أن يطابق نفسه على صورة المسيح، إذا أراد أن يبلغ قمم الكمال وينال التطويب. أما علامة القداسة الأكيدة فهي

^(١٣) PG 46.244 النص عن: Thomas Halton, *ibid.* p.151

^(١٤) النص عن: نفس المرجع ص ١٥٢

^(١٥) PG 14.1124 والنص عن: نفس المرجع ص ١٥٤

والحبة هي ضد الخصام والشقاق، والقديس كلمنتس الروماني يؤكد أن:
[الحبة لا تحلُّ في أجواء الانقسام، المحبة لا تتعارك، المحبة تحفظ الترابط والانسجام. في
الحبة يصير كل مختاري الله كاملين. وبدون المحبة لا شيء يُرضى الله]
الرسالة إلى كورنثوس ١: ١٣

وفي رسالة وجهها القديس كبريانوس إلى النساء الثريات في قرطاجنه^(١٦)، أوضح لمن
أن الغني حقاً هو الغني بالله، والثري حقاً هو الثري في المسيح، وأن البركات الحقيقية هي
البركات الروحية التي تقودنا إلى الله وتلدوم معنا في اقتناء أبدى مع الله:
[الأبديات والإلهيات هي ما ينبغي أن نسعى وراءه وكل شيء يجب أن نعمله بحسب
مشيئة الله، وبهذا تتبع آثار أقدام ربنا الذي حذرنا قائلاً: ”لأنني قد نزلت من السماء
ليس لأعمل مشيئتي بل مشيئة الذي أرسلني“ (يو ٦: ٣٨). فإن كان التلميذ ليس
أعظم من معلمه، فإننا نحن معشر المسيحيين علينا أن ننفذ كلمات المسيح هذه.
والكنيسة تعلمنا: ”من قال إنه ثابت فيه، ينبغي أنه كما سلك ذاك، هكذا يسلك هو
أيضاً“ (١ يو ٢: ٦).]

سجاياففضائل المؤمنين شعب الله:

هذا هو الحديث الذي توجهه الدسقولية إلى شعب الله:

١:٦ [اسمعوا هذا أيها الشعب، كنيسة الله المختارة. إن الشعب الأول كان يُدعى
شعب الله، والأمة المقدسة. وأنتم كنيسة الله المقدسة التي كُتبت في السموات مملكة
وكهنوت للأمة المقدسة، شعب بار، العروس المزينة للإله، الكنيسة العظيمة، الكنيسة
الأمينة.

مقدمة: ١١ [احرصوا يا أبناء الله أن تصنعوا كل شيء يأتي بكم إلى صوت الله. وارضوا

(١٦) النص عن: نفس المرجع ص ١٥٨

الرب إلهكم في كل شئ. لأنه إن سعى واحد إلى الخطية وصنع ما يتضاد مع إرادة الله فهذا يُعدُّ كالوثني.

مقدمة: ١٢ [ابعدوا عنكم كل غضب، وعجبة النصيب الأكبر. لأن كل شهوة هكذا بهذا الشبه هي من الشرير ...]

١: ٩-٤ [فإذا أردت أن تصير مسيحياً، اسلك في ناموس الرب.. وحل رباطات الظلم، لأن المخلص أعطاك السلطان أن تغفر لأخيك الخطايا التي أخطأ بها إليك إلى سبعين مرة سبع مرات، أي أربعمئة وتسعين مرة. وأنت إذا ذكرت الظلم، وحفظت العداوة، وأردت أن تتقاضى معه لأجل الغضب؛ فإنك تمنع صلاتك من أن تصعد قدام الله.. ولكن بالأحرى إذا تقدمت وغفرت لأخيك الأربعمئة وتسعين مرة، فداوم على عدم الغضب، وطلب الصلاح له بالأكثر من أجل خلاص ذاتك. وإذا لم يعمل هو هكذا بك، أسرع أنت ولأجل الله اغفر لأخيك لكي تصير ابناً لأبيك الذي في السموات. فإذا صليت يسمعك كصديق له] - الدسقولية

الحياة المسيحية في البيت لأعضاء شعب الله:

يوصى أبائنا الرسل المؤمنين المسيحيين بالحرص على العبادة المسيحية العائلية في البيت: أداء الصلوات القانونية في مواعيدها، وقراءة الكتاب المقدس، والحرص على الذهاب إلى الكنيسة يومياً لسماع التعليم الروحي. وأمانا كلمات منيرة مضيئة للمسيحي لكي يتبعها:

[لأجل الأوقات التي يجب الصلاة فيها:

+ (في الصباح) ومن قبل القيام بأي عمل، فليغسلوا أيديهم، ويصلُّوا الله، ثم يتوجهوا إلى أعمالهم.

+ ولا يتأخر المسيحي عن الكنيسة، الموضع الذي فيه التعليم حيث سيُعطى المتكلم أن يقول ما هو نافع لكل واحد حيث سيسمع ما لم يكن يتوقعه. وستربح أنت ما يعطيه الروح القدس لك بواسطة الذي يعلم. وهكذا يتقوى إيمانك بما تسمعه، وسيقال لك في هذا الموضع ما يجب أن تفعله في بيتك. ولأجل هذا فليسرع كل واحد ويمضي إلى الكنيسة الموضع الذي يشرق فيه الروح. فإن كان اليوم ليس فيه تعليم، فليكن كل

واحد في بيته ويأخذ الكتاب المقدس ويقرأ فيه.

+ وإذا كنت في بيتك، فصل الساعة الثالثة وسبح الله. وإذا كنت في موضع آخر ودنت الساعة، فصل بقلبك إلى الله، لأن المسيح في تلك الساعة كانوا يسمرونه على الصليب.

+ وصل الساعة السادسة... ولتصل في تلك الساعة صلاة قوية. ولتصنعوا أيضاً صلاة عظيمة في الساعة التاسعة.

+ وإذا قمت في نصف الليل، فاغسل يديك بماء، وصل. وإن كانت لك زوجة فصلياً معاً. [القانون ٤٧ من قوانين الرسل

هذه هي السمات العامة للحياة المسيحية لأعضاء شعب الله: الصلاة العائلية، قراءة ودرس كلمة الله، المضي إلى الكنيسة لحضور العبادة والإستماع لكلمات المنفعة التي يرسلها الروح القدس على فم المتكلم.

تربية الأبناء حسناً:

من أهم واجبات عضو شعب الله أن يدبر (يربى) بيته حسناً وله أولاد في الخضوع بكل وقار (١تى ٣: ٤). وتوصي الدسقولية الآباء والأمهات في الكتاب الرابع: ١١: ٤-٥:

[وأنتم أيها الآباء أدبوا أبناءكم بالرب..

• ولا تخف أن تنهرهم وتؤديهم بهيبة لأنكم لا تقتلونهم إذا أدبتموهم ولكن بالأحرى تنجونهم..

• أدبوا أولادكم بكلمة الرب .. علموهم أيضاً كتبنا المقدسة، وسلموهم كل كتب الله،

• ولا تتركوهم يدخلون إلى مواضع الشرب (السكر)..

• ولا تتركوهم مع الذين يساوونهم في السن، لئلا يرجعوا إلى الفساد ويقعوا في الشر..

.. وفي الزمان المحدد الذي للزواج زوجوهم بنساء هادئات، لكي تطرحوا عنهم بالأكثر حرارة السن] - الدسقولية ص ٦٠٧، ٦٠٧.

التوصية بتبني أيتام:

إن تربية الأطفال وتنشئتهم على الإيمان المسيحي ليشبوا ويصيروا أعضاء كاملين في شعب الله هي خدمة وإسهام في انتشار وامتداد ملكوت الله. وتضع الدسقولية احتمال أن لا يكون للزوجين أطفال فتوصيهم بأن يقبلوا في رعايتهم طفلاً أو طفلة من الأيتام، ويزوجونه (أو يزوجونها) حينما يحين الوقت، [لأن هذا إذا فعلتموه، يكون عملاً عظيماً قد أكملتكموه، وتكونون آباء للأيتام وتأخذون أجر هذه الخدمة من الرب إلهنا] - الدسقولية ١٦، ٣ - ص ٥٨٨ و ٥٨٩.

إذن فترية الأب والأم لأبنائهما وتعليمهم الإيمان هو في حد ذاته خدمة عظيمة تُحسب ضمن خدمات الكنيسة المقدسة.

هذه هي باختصار سمات وفضائل شعب الله التي ينبغي أن يجاهد كل مؤمن لكي يحيا بها. ليستحق أن يكون ضمن شعب الله، رعية الله المقدسة، ويبقى في بيت الأب، وينال الميراث الذي لا يفنى ولا يتدنس ولا يضمحل المحفوظ له في السموات (١ بط ٤ : ٤). آمين.

ثانياً: الكرامة المتساوية لشعب الله

الكنيسة كشعب الله، تُدعى أيضاً "إسرائيل الجديد"؛ ولكن بدعوة إلهية جديدة، هي أن تعلن للعالم العلاقة الجديدة أو العهد الذي عقده الله مع الجنس البشري "في المسيح يسوع". ووحدة شعب الله الجديد لم تُعد قائمة على أية روابط قَبَلية كما كان في العهد القديم. بل بالعكس، فإن شعب الله أصبح منفتحاً "لكل الأمم". إنه مؤسس على "عهد" أو "ميثاق"، معقود من جانب الله، ومع العالم أجمع، ومختوم - أي مضمون - بدم ذبيحة المسيح على الصليب.

فلكي تشترك في عضوية هذا الشعب، أي لكي تصبح عضواً في جسد الكنيسة، لابد أن تؤمن وتقبل هذا العهد^(١) الجديد. وقبول هذا العهد يبدأ بقبول سر المعمودية ويتجدد في الاشتراك في "كسر الخبز"، و"كأس البركة"، أي الاشتراك في وليمة "الإفخارستيا" التي قال عنها المسيح ليلة خميس العهد: "هذه الكأس هي العهد الجديد بدمي" (لوقا ٢٢: ٢٠).

فالعَمَل الذي يجتمع حوله شعب الله ليتذكروا ويجددوا ويتثبتوا في عهدهم مع الله هو اجتماعهم الأسبوعي حول "وليمة الأكل والشرب" من جسد المسيح ودمه، أي تناولهم من سر الإفخارستيا.

فالكنيسة كشعب الله ليست مؤسسة ولا هيئة دينية ولا هيكلًا رئاسياً ولا بناية ومكاتب أو أية تنظيمات اجتماعية مما يميز الأشكال التنظيمية لتجمعات البشر في المجتمع. إنها شعب الله الملتزم حول "كسر الخبز وكأس البركة" اللذين هما بالتحديد "جسد المسيح" و "دم المسيح" ضمان وعلامة العهد الجديد. إنهم "أبناء الله المتفرقين" الذين يجتمعون "إلى واحد" (يو ١١: ٥٢)، الذي هو المسيح عمانوئيل الكائن معنا على المذبح.

وقد أحس المسيحيون الأوائل في أورشليم - وكان جُلُّهم من اليهود - بهذا الوضع الجديد الذي وصفه سفر أعمال الرسل هكذا: "وكانوا يواظبون على تعليم الرسل والشركة

(١) العهد الجديد تمثّل في مجيء الابن وتجسده. وهذا هو الذي جعل الابن "بكرًا بين إخوة كثيرين". وبسبب التجسد، أصبح العهد هو جسد المسيح نفسه وصار "الأمم شركاء في الجسد" (أفسس ٦: ٣) أي شركاء في العهد الجديد. لذلك فالمعمودية والمسحة والإفخارستيا هي التي تكون الصلة المباشرة والسرية في جسد المسيح ودمه، أي في العهد الجديد.

وكسر الخبز والصلوات ... وكانوا كل يوم يواظبون في الهيكل بنفس واحدة" (٢: ٤٢، ٤٦).

وكان إحساسهم الغامر وفرحهم وهم يتناولون من سر الإفخارستيا، راجعاً إلى أن هذه الوليمة الإفخارستية تمثل وتحقق مجدداً في كل قداس إلهي فصحة الجسد، أي عبورهم الجديد من الموت إلى الحياة الذي أتمه المسيح بصلبيه وقيامته من بين الأموات. ولكنه ليس عبوراً منحصرًا في أوضاع مادية، بل عبورهم إلى الحياة الأبدية بذبيحة الابن الوحيد ربنا يسوع المسيح المقدمة للآب.

أما النتيجة المباشرة لهذا الاجتماع الإفخارستي فهي: "شعب مجتمع يصير واحداً مع الله الآب والابن والروح القدس، في وحدة على مثال وحدة الثالوث".

ويصف القديس كيرلس الكبير هذه الوحدة هكذا، عندما يتأمل في صلاة المسيح الشفاعية في يو ١٧: ٢٠-٢١:

[يأخذ المسيح، كمثال، الوحدة الجوهرية التي كانت له مع الآب وللآب معه، ليصور بها المحبة والتناغم والوحدة التي تحدث حيث يوجد الاتفاق الحقيقي والعميق. إنه يشير إلى رغبته في أنه كما يوجد اتحاد قوى جوهري في الثالوث، هكذا يريدنا أن نمتزج بعضنا البعض، حتى يُرى كل جسد الكنيسة كأنه شخص واحد، متحركاً في المسيح، من خلال وحدة الشعبين(*)، نحو كيان واحد كامل.

وهذا هو ما قاله القديس بولس حينما كتب لأهل أفسس: "لأنه هو سلامنا، الذي جعل الاثنين واحداً، وفي جسده - لحماً ودماً - نقض حائط السياج المتوسط، أي العداوة. مُبطلاً بجسده ناموس الوصايا والفرائض، لكي يخلق في نفسه من الاثنين إنساناً واحداً جديداً، وبهذا يصنع سلاماً، أي يصالح الاثنين مع الله في جسد واحد من خلال الصليب، مُنتهياً على العداوة" (أف ٢: ١٤-١٦ - الترجمة من الإنجيل حسب النص)

القديس كيرلس الكبير في شرح إنجيل يوحنا ١٧: ٢٠-٢١.

(*) أي شعب الله القديم وشعب الأمم الأخرى.

الروح القدس ومكانته في الكنيسة (شعب الله):

إن الروح القدس حلَّ يوم الخمسين على شعب الله الجديد الذي كان مجتمعاً في العلية في أورشليم منتظراً تحقيق وعد المسيح الذي وعدهم به مراراً، آخرها عند صعوده: "...أوصاهم أن لا يرحلوا من أورشليم بل ينتظروا موعد الأب الذي سمعتموه مني . لأن يوحنا عمّد بالماء وأما أنتم فستعمّدون بالروح القدس ليس بعد هذه الأيام بكثير" (أعمال الرسل ١ : ٥). وقد كانت المعمودية بالروح القدس لشعب الله الجديد لازمة وضرورية، حتى يقلس الروح القدس الكنيسة، أي يفرزها ويخصصها لله "شعباً مستعداً" (حسب النبوة في لوقا ١ : ٧)، وثانياً لكي يجعل لكل من يؤمن به قلوباً بالمسيح في هذا الروح الواحد إلى الأب، فتحقق الغاية من دعوة شعب الله وتقديسهم له.

وعن دور الروح القدس في حياة ودعوة شعب الله، يقول القديس إيريناوس:

[لأن عطية الله قد استؤمنت للكنيسة، كما استؤمنت نسمة الحياة للإنسان المخلوق، حتى بنوال كل الأعضاء هذه العطية تصير حية. وهكذا انسكب علينا العامل على شركتنا مع المسيح، أعنى الروح القدس، عربون الخلود، والمقوي لإيماننا، والسلم الذي به نصعد إلى الله...]

لأنه حيث تكون الكنيسة، فهناك يكون روح الله؛ وحيث يكون روح الله فهناك تكون الكنيسة، وكل نوع من النعمة. والروح هو الحق] - كتاب ضد الهرطقات^(٢).

كرامة شعب الله:

من أجل كل هذا فإنه يوجد "شعب" مختار في المسيح "واحد"، "رب واحد، إيمان واحد، معمودية واحدة" (أفسس ٤ : ٥)، و"لأن كلكم الذين اعتمدتم بالمسيح قد لبستم المسيح، ليس يهودي ولا يوناني، ليس عبد ولا حر، ليس ذكر وأنثى. لأنكم جميعاً واحد في المسيح يسوع. فإن كنتم للمسيح، فأنتم إذا نسل إبراهيم..." (غلاطيه ٣ : ٢٧-٢٩).

(٢) Sources Chrétien. 34.398 والنص عن:

Thomas Halton, *THE CHURCH*, M. G., Wilmington, Delaware, p. 38,39

يتبع هذا أن هناك "كرامة متساوية" لدى كل عضو في شعب الله، كرامة ومجداً موهوبين من الله، بسبب انتساب هذا الشعب للمسيح، الابن الوحيد، الذي سبق و"أخذ من الله الآب كرامة ومجداً" (٢بط ١: ١٧). لذلك، ففي إطار "شعب الله" لا يوجد تفاوت في الكرامة لعضو على عضو طالما أن الكرامة والمجد الممنوحين لشعب الله هما، أساساً، كرامة "ممنوحة" و"مُفَاضة" على الذين صاروا أبناءً لله بالنعمة من "كرامة ومجد" ابن الله اللتين نالهما من الآب باعتباره ابناً بالطبيعة.

وعن هذه الكرامة المتساوية لأعضاء شعب الله، يتكلم القديس يوستينوس الشهيد:

[- المسيحيون يُعتبرون إسرائيل الحقيقي، فهم نسل إسرائيل (يعقوب) المولودون من الروح بالإيمان.

- والمسيح هو رأس هذا الجنس الجديد المولود من المسيح بالماء والإيمان والخشبة التي حملت سر الصليب.

- هذا الشعب، الكنيسة، التي فيها كل الناس يصيرون واحداً، يشتركون في اسمه.

- فإلى هذه الكنيسة أتى المسيح مانحاً "كرامة متساوية" لكل من يحفظ وصاياه.]

القديس يوستينوس الشهيد^(٤)

و القديس يوستينوس يعلن هذه الحقيقة ليعرّف العالم بالمسيحية، أن تعاليمها وأسرارها ليست قاصرة على النخبة أو على رجال الدين أو على الفلاسفة. ولكن كل مسيحي مدعو أن يعرف الله ويتعلم الإيمان، بل ويجعل من واجبه الأساسي أن يُسلم التعليم الذي تلقاه إلى كل من يقبل أن يصير هو أيضاً بدوره تلميذاً للمسيح.

وهذا التكليف يشمل الجميع في شعب الله، سواء المفرزين خُدْمة المذبح، أو غير المتقلدين لرتبة في خدمة المذبح. فشعب الله يشمل الجميع، ويعبر عن هذا القديس كيرلس الكبير في قُدَّاسه المنسوب إليه:

(٤) أخوار مع تريغو - ١٢٠: ٢، ١٢٥: ٢، ١٢٨: ٦، ١٢٨: ٢، ١٢٩: ٢

[يا الله الذى أحبنا وأنعم علينا برتبة البتوة لكي نُدعى أبناء الله. نحن (الكهنة) وهم (بقية شعب الله) وارثون لك يا الله الآب، وشركاء في ميراث مسيحك]

صلاة خضوع للآب بعد التناول

وعلى أساس هذه "الكرامة المتساوية" يبدأ الرسل في دسقوليتهم يوجهون تعاليمهم إلى شعب الله، محددين لكل قسم منه "رتبته" التي قسمها له الله هكذا:

[... قررنا هذه الدسقولية الجامعة فيها. وسمينا الرتب كاستحقاقها، كمثل المساوين هكذا أيضاً الكنيسة، وقد علمنا كل واحد أن يقف بشكر فيما قُسم له من قبل الرب:

الأسقف كالراعي، والقسيسين كمعلمين، والشمامسة كخدام، والايوديا كونيين كأعوان، والأغنسطسيين كقراء، والأبصلتسيين مرتلين بفهم، والفيلوبونسيين (المتطوعون لخدمة والاهتمام بمباني وأدوات الكنيسة المقدسة)، والقومة (البوابون)،

وبقية الشعب مستمعين لكلام الإنجيل وعاملين الكلمة بحرص].

الدسقولية (المقلعة)

وهنا يسمى الرسل أصحاب خدمات المذبح بأسمائهم سواء المندرجين ضمن الكهنة مثل الأسقف والقس والشماس، أو غير المندرجين مثل الإيوديا كون والأغنسطس... الخ، ثم يقول في النهاية "بقية الشعب"، مما يجعل كل أصحاب الدرجات الكهنوتية مندرجين أصلاً ضمن الكنيسة "شعب الله". لذلك لا يصح التفريق بين قسمين في الكنيسة بهذه الصورة: إكليروسا وعلمانيين، لأن الإكليروس هم أصلاً ضمن "شعب الله" وكلمة "علمانيين" ليست الوصف الصحيح لـ "بقية الشعب" لأن المسيحيين بمقتضى معموديتهم ومسحهم بالزيت المقدس قد صاروا أعضاء في شعب الله، أو بالتعبير الكنسي القبطي "لائيكوس"، أي أعضاء في "اللاؤس-شعب الله" أصحاب "رتبة البتوة لله"، وشركاء عهد الله الجديد وخلافة مسيح الله حسب تعبير القدايس الكيرلسي.

العلاقة بين رتب "شعب الله":

على أن هذا "التساوي في الكرامة" لرتب شعب الله المختلفة، لا يمنع من، بل يستوجب تنظيم العلاقة بين الرتب وبعضها البعض. وما يهمنا في هذا القسم الأول من البحث: "شعب الله" أن نبين العلاقة التي رسمها الرسل للشعب تجاه رتب الأساقفة والقسوس والشماسية هكذا:

فبعد أن يسرد الرسل القوانين الموضوعية للأسقف والقسوس والشماسية في ما يختص بشروط رسامة كل منهم، ومهامه وتفصيل خدمته وتحذيراته المتكررة من الأخطاء والعثرات التي يمكن أن يتردى فيها أثناء خدمته، بعد أن يسرد كل ذلك في فصول متتالية (من ٣-٥)، يبدأ في سرد:

واجبات الشعب تجاه خدام المذبح:

- ١ - تقديم النذور والعشور والبكور إلى رئيس الكهنة المسيح والذين يخدمون له.
 - ٢ - معرفة خدام المذبح وأعمالهم وأولهم:
 - الأسقف: هذا هو الذي يخدم لكم الكلمة ، هذا هو معلم العدل. هذا هو أبوكم بعد الله. الذي ولدكم مرة أخرى من قبل الماء والروح بالبنوة.
 - والشماس: يخدمه بطهارة وعدم لوم في كل شيء كما يخدم المسيح.
 - والشماسة: لتكن مكرمة لديكم... وخارجاً عنها لا تأتي أية واحدة من النساء إلى الشماس أو الأسقف لتسأل عن أمر متعلق بلرجته.
 - والقسوس: فليكونوا لكم كمعلمين بمعرفة الله لتقبلوا إليكم كلمة الإيمان المستقيم والتعليم المخلص الذي يشرونكم به.
 - والأرامل والأيتام، احسبوهم مثلاً للمذبح.
 - والعداري، فليكن مكرّمات مثال المذبح والبخور.
- وباختصار، تأمر الدسقولية عن كل واحد في الرتب البيعية، يُعطىهم أعضاء الشعب الكرامة التي يجب لهم إما بتقديم القرايين أو من حاجات هذا الدهر.
- ٣ - الحذر من كلام الدينونة على خدام المذبح في تدبيرهم تجاه توزيع الصدقات على

[لتحذر أن تحاسب الأسقف، ولا تتأمل تدبيره، لا بأي نوع أو في أي زمان أو أعطى لمن، أو في أي موضع، أو كان قد دبّر جيداً أو ردياً أو في الواجب. لأن الرب الله هو الذي يحاسبه، الذي أعطى له التدبير وجعله مستوجباً للكهنوت، وهذا المكان العالي المقدار].

...ولكن المحذر من الراعي غير الصالح
(أو مسئولية شعب الله عن سلامة التعليم والرعاية في بيعة الله)

لكن هذه الفضيلة "عدم الدينونة" لا تعنى سكوت الشعب، شعب الله، عن المساس بوديعة الإيمان أو سلامة التعليم، أو الفساد في رعاية رعية الله. فرعية الله عاقلة، وليست بكماء - كما تقول الدسقولية. ففي الفصل الرابع تحذر تعاليم الرسل الشعب من "الراعي الشرير" وتحمل شعب الله المسئولية، واضعة إياهم هكذا:

[لأن خرافي وكباشي خليفة عاقلة وليست غير عاقلة (أو ليست بكماء). فلا يقول عضو شعب الله إني خروف ولست براع وليس لي عمل. لأن الخروف إذا لم يتبع الراعي الصالح، فهو يكون طعاماً للذئب ليهلكوا - فهكذا أيضاً من يتبع الراعي الشرير، فإن موته ظاهر قدامه، وهو يهلك من قبله (أي بسببه). لأجل هذا يجب علينا أن نهرب من الرعاة المهلكين.

فأما الراعي الصالح فليكرمه الشعب بالأحرى، ويحبه ويخافه كأب ورب وسيد ورئيس كهنة لله ومعلم للعدل... وهكذا أيضاً الأسقف، فليحب العلمانيين لأنهم أولاده]- الدسقولية: ٤: ٣، ٣١، ٣٢

وهنا نقف عند هذه الكلمات: [ولا يقل عضو شعب الله إني خروف ولست براع وليس لي عمل]، لتأمل في دور شعب الله في القيام بالدعوة الرسولية، أي الكرازة وخدمة كنيسة الله. فإن كل شعب الله ملقى عليهم الواجب المقدس من أجل امتداد تدبير خلاص الله لكل البشر، في كل عصر، وفي كل مكان من العالم، ومن أجل سلامة البنيان الكنسي وسلامة تدبير البيعة بالاشتراك مع الإكليروس. وهذا هو موضوع الفصل القادم: الدعوة الرسولية لشعب الله.

ثالثاً: الدعوة الرسولية لشعب الله

[فلا يَقُلْ عضو شعب الله إني خروف ولست

براعٍ وليس لي عمل.]

اللسقولية

إن كل شعب الله، يحمل واجباً مقدساً للعمل من أجل امتداد تدبير الله لخلاص كل جنس البشر، في كل عصر، وفي كل أنحاء العالم.

ويفسر القديس يوحنا ذهبي الفم بقوة مثل الخميرة والعجينة (مت ١٣ : ٣٣)، ليعين دور شعب الكنيسة في نشر الإنجيل:

[لأنه كما أن الخميرة تخمر عجينة كثيراً هكذا أنتم سوف تغيرون العالم أجمع... ولا يستكثر أحد على نفسه ذلك لأنه أقلية. لأن قوة الإنجيل عظيمة هي. وما يتخمر، سوف يُخمر بدوره الآخرين.

فإن كان اثنا عشر قد خمروا العالم أجمع، فتخيل مدى ضعفنا لأننا ونحن كثيرون في العدد، لم نستطيع أن نخمر ما لم يتخمر بعد!]

تفسير إنجيل متى - العظة ٤٦ : ٢

هذا التساؤل من القديس يوحنا ذهبي الفم في القرن الرابع يرجع إلى أن المسيحيين - ومنذ بدء المسيحية - يحملون رسالة ودعوة رسولية للكراسة بالإنجيل ونشر الإيمان. وذلك يرجع إلى اللقب الذي يحمله كل مسيحي وهو:

المسيحي تلميذ للمسيح:

هذا اللقب يناله المسيحي بمقتضى أمر الرب لتلاميذه الاثني عشر: "فاذهبوا وتلمذوا جميع الأمم" (متى ٢٨ : ١٩). ثم بعد كرازة الرسل، "تكاثر التلاميذ" (أع ٦ : ٧، ١). وأصبح يُطلق على المسيحيين لقب "تلاميذ" (أع ٩ : ١، ١٩ : ١، ٩ : ٣٦) "وكان في يافا تلميذة اسمها طابيثا" (الخ....).

وتداول هذا الاسم إلى كنيسة الأجيال اللاحقة لعصر الرسل. ونجد القديس يوستين الفيلسوف المسيحي والشهيد يعتبر نفسه ضمن الذين يُسمَّون "تلاميذ" للتعليم الحقاني والطاهر الذي للرب يسوع^(١). وهو مقتنع بأنه من المستحيل أن يمارس الفلسفة^(٢) دون أن يكون تلميذاً لمعلم آخر.

أما المؤلف المجهول لكتاب "الرسالة إلى ديوجينيتس"، فهو يؤكد أن المسيحيين بالنسبة للعالم بمثابة النفس بالنسبة للجسد وهم الذين يحفظونه (٦: ٧)، وأنهم بعد أن نالوا كرامة متساوية واستاروا، صاروا هم بدورهم نوراً للعالم ومصدراً للعطايا الممنوحة لرفقائهم من بنى البشر، عن طريق نمو شعب الله.

وللقديس يوستينوس رأي بأن وجود المسيحيين في العالم يؤخر الدينونة الأخيرة للعالم. ذلك لأن الله [يعرف أنه في كل يوم فإن من يتعلمون اسم المسيح، ويتركون طريق الشر، ينالون مواهب، كل واحد بحسب ما يوجد مستحقاً لتوالها، فواحد ينال روح الفهم، وآخر روح المشورة، وواحد ينال روح القوة، وآخر موهبة الشفاء، واحد ينال روح النبوة، وآخر موهبة التعليم، وهناك من ينالون موهبة مخافة الله^(٣)].^(٤)

أما القديس إيريناوس (أسقف ليون بفرنسا في القرن الثالث) فهو يعمد كثيراً إلى إطلاق لقب "تلميذ" على المسيحيين. وأحياناً يميزهم باسم "التلميذ الحقيقي" تمييزاً عن الهرطقة. وهو يرى - مثل يوستينوس - أن التلاميذ الحقيقيين هم الذين نالوا في اسم يسوع المسيح نعمة التبنى لله، ويعملون من أجل خلاص سائر البشر، بل ويقودونهم إلى اعتناق الإيمان والانضمام إلى الكنيسة.

ومثل يوستينوس أيضاً، فهو يقول إن التلاميذ يوظفون المواهب التي نالوها، من أجل خير

(١) الحوار مع تريفو ١٧: ١؛ ٣٥

(٢) كانت المسيحية في الأجيال الأولى تسمى "الفلسفة" أي الفلسفة الحقيقية بالنسبة للفلسفات الزائفة الأخرى التي كان يزخر بها المجتمع الروماني.

(٣) وموهبة مخافة الله هي الموهبة المعطاة للمسيحيين الملتزمين في سلوكهم المسيحي وفي ممارساتهم لقرّوض العبادة القانونية وزهدهم الشديد للعالم وتنفيذهم الحرفي لوصايا المسيح. ومن هؤلاء ظهر التناك الأرائل الذين سُموا فيما بعد "رهباناً" أي "من يرهّب الله" أو من يخاف الله أو من يتقي الله. وكان في العهد القديم مثل هؤلاء من سُموا "أتقياء الله" أو "مُتقو الرب".

(٤) الحوار ٣٩

الأمم، وبهذا فهم يعطون مجاناً ما نالوه مجاناً.^(٦)

وتلاميذ الرب (أي الرسل) وتلاميذ الرسل (أي المسيحيون)، كلاهما يشيرون ويبدلون، وكلاهما تلاميذ رُوحِيون وحقيقيون، ويعترفون بنفس الإله الواحد وبابنه يسوع المسيح^(٧). وهكذا فإن المؤمنين شعب الله مؤمنون على الكرازة بالإنجيل بحسب المواهب المعطاة لهم كما ورد في نص القديس يوستينوس سابقاً وهنا سنستعرض بعض هذه المواهب وأولها:

المساهمة في خدمة التعليم:

وأمامنا نموذج لمعلم من القرن الثالث هو "أورييجانوس". وهو لم يكن يحمل درجة كهنوتية، ولكنه كان يحمل لقب "معلم" *Didaskalos*، وهو لقب لموهبة كانت ضمن مواهب الروح القدس المعطاة لأعضاء من شعب الله الجديد (رو ١٢: ٧).

وقد كان أورييجانوس مُكرماً ومُشيراً للمسيحيين وكبار رجال الإكليروس في كافة كنائس العالم. وكان يعظ في كنائس أورشليم وقيصرية في حضور بطاركتها ورؤساء أساقفتها (ألكسندر أسقف أورشليم، وثيوكتيستوس أسقف قيصرية). إلا أنه واجه صعوبات جمّة مع رئيس كنيسته في الإسكندرية البابا ديمتريوس الكرام، مما دفع هذا الأخير إلى الحكم بحرمانه محتجاً بأنه علّم وهو ليس كاهناً، وعلم في حضرة أساقفة في قيصرية.

وقد أثار هذا الموقف الغريب تعليقات المؤرخين والكنسيين سواء المعاصرين لهذه الأزمة أو اللاحقين لها. ففي كبادوكيا (شمال تركيا)، وفي بداية القرن الثالث، كان أعضاء شعب الله المثقفون يقومون بمهمة التعليم ليس فقط في مدارس الموغوظين، بل ائتمنوا أيضاً على إلقاء العظات في الكنائس. وفي القرن الرابع علق المؤرخ الكنسي يوسابيوس القيصري على هذا الوضع، قائلاً بأن البابا ديمتريوس رفض منح أورييجانوس امتيازاً سبق أن تمتع به معلمون من أعضاء الشعب في كنائس أخرى في الإسكندرية ذاتها، وأن البابا ديمتريوس رفض رسالة أورييجانوس قساً، بينما اختار تلميذه أورييجانوس "هيراكلاس" للقسوسية وحرّم أورييجانوس منها. وكان أورييجانوس قد ائتمن تلميذه "هيراكلاس" على تعليم مبادئ الإيمان للموغوظين

(٦) ضد الهرطقة ٢: ٣٢، ٢٤١.

(٧) ضد الهرطقة ٤: ٣٢، ٢٤١.

في مدرسته اللاهوتية بسبب تزايد أعداد المُقبلين إليه، وتفرغ هو لتعليم الطلبة المتقدمين في العلوم اللاهوتية. فرسم البابا ديمتريوس تلميذ أوريجانوس وامتنع عن رسامة معلمه. لذلك فحينما عرض أسقف قيصرية على أوريجانوس أن يرسمه قساً في إيارشيتة لم يمانع هذا الأخير من قبول الرسامة.

وحينما تفرغ أوريجانوس لتدريس العلوم اللاهوتية المتقدمة، استطاع أن يستثمر موهبة التعليم التي عنده كمعلم **Didaskalos**، في إعداد تلاميذه الذين خرج من بينهم بطاركة وأساقفة أفادوا شعوب كنائسهم فيما بعد.

أهمية وجود المعلمين في الكنيسة:

ويعمل العلامة أوريجانوس ضرورة وجود رتبة المعلمين **Didaskalos** في الكنيسة من غير الكهنة قائلاً:

[إني أعترف بأن أداء وظائف الكهنوت شيء، وأن يصير الإنسان متعلماً جيداً وكاملاً في كل الأمور شيء آخر^(١)].

وفي القرن الثاني تظهر لنا وظيفة "معلم الموعوظين" وهو من غير حاملي أية رتبة كهنوتية، وقد يكون حاملاً للقب "أناغنوستيس" أو "إيبي ذياكون" (ويسمى حاملو هذين اللقبين بكلمة "كتايسي"). وكلا اللقبين ليسا لرتبة كهنوتية، وبالرغم من هذا كان لهذا المعلم أن يعلم الموعوظين مبادئ الإيمان المسيحي ما يؤهلهم للمعمودية. وكان له أيضاً أن يضع يده بالبركة على رأس الموعوظ بعد انتهاء الصلاة الخاصة بالموعوظين في الكنيسة تمهيداً لإنصرافهم قبل قداس المؤمنين، كما في النص التالي من قوانين الرسل ال ٧١:

ق ٢٧ [الذين يدخلون جديداً ليسمعوا الكلام، فليأتوا بهم أولاً إلى المعلمين من قبل أن يدخل كل الشعب]

ق ٣٢ [من بعد الصلاة إذا وضع المعلم اليد على المتعطين فليصلي ويصرفهم، إذا كان كتايسي (أي أناغنوستيس أو إيبي ذياكون)، أو علماني فليفعل هذا]

(١) Homilies on Joshue 16: 1-2

وقد وضعت قوانين الرسل احتمال أن لا يكون الأسقف أو القس متمكناً من التعليم الصحيح (قانون ١٣: "وإن كان لا يعرف أن يفسر الكتب..."). وهذا الإحتمال كان قبل توفر إمكانيات العلم اللاهوتي في كافة الكنائس وسهولة التبادل الثقافي والاطلاع على مؤلفات اللاهوتيين في كل المسكونة). وفي الوقت نفسه وفرت الفرصة لتلافي هذا النقص - إذا وُجد، إذ أمرت أن يكون الأناغوستيس (أو القارئ) جيد التعلم وكفوفاً في التعليم (قانون ١٤: "وأن يقرأ جيداً ويعرف أن يعمل بما يقرأه، ويملاً مسامع الآخرين، ويعرف ما يقوله")، لكي يساعد الأسقف أو القس في مهمة التعليم. بحيث أنه (أي الأناغوستيس) لا يكتفي "بالقراءة" فقط في الكنيسة بل يمكنه أن يفسر النصوص التي يقرأها وقد يلقي العظة أثناء ليتورجية الكلمة. وهذا ما نعرفه من صلوات رسامة الأغنسطس هكذا:

[عبدك هذا فلان الذي دعوته إلى الأناغسطسية املاًه من كل حكمة وكل فهم ليتلو أقوالك الإلهية...
وليُبشر شعبك بأوامرك ويعلمهم كلامك المقدس الذي به يكون الخلاص والنجاة لأنفسهم...]

امنحه حكمة وروح النبوة ليتلو أقوالك المقدسة لشعبك...]

وهذه هي الوصية التي تُتلى على الأغنسطس يوم رسامته عن مهامه:

[فيجب عليك أن تتعلم واحداً فواحداً من فصول الكتب المقدسة أنفاس الله التي أوثمت عليها كي تعظ بها الشعب لأن هذا أمر عظيم يحتاج من ينتصب له أن يكون كالمصباح المضيء على المنارة لكي تملأ مسامع سامعيك بما تقرأه عليهم]

مخطوطة الإفسخولوجيون - مصباح الظلمة

وهكذا كان للأناغوستيس أيضاً مركزه وكرامته في الليتورجيا إذ كان مكانه أحياناً بعد القسوس وقبل الشماسية^(٧).

(٧) Apostolic Church Order, 9.

ولقد اتخذت الكنيسة القبطية في أواخر القرن التاسع عشر وخلال القرن العشرين موقفاً مشابهاً، حينما كان الذين يفسرون ويعظون في الكنائس وعاظ ومعلمون من أعضاء الشعب أقيموا فيما بعد بدرجة "أناغوستيس" واعتلوا منابر الكنائس وقاموا بتعليم الأطفال والشباب وعموم الشعب مبادئ الإيمان المسيحي. ومن أعظم وأشهر حاملي رتبة

(بقية الحاشية في أسفل الصفحة التالية)١

وفي القرن الثالث نقرأ في رسائل القديس كيريلانوس عن ما يسميه: "الأناغنوستيسيون-المعلمون" (الرسالة ٢٩). فهذا الوضع كان سائداً في شتى الكنائس.

الكرازة بالإنجيل بالحياة:

إن شعب الله لم يكن سلبياً في خدمة الكرازة بالإنجيل. ويعبر القديس أغسطينوس أسقف هيبو في شمال أفريقيا (القرن الخامس) عن ثقته في شعب الله في كنيسته بهذه الكلمات المنيرة: [هل تظنون أننا وحدنا، نحن الذين نقف أمامكم الآن، الذين نركز بالمسيح، وأنكم لا تركزون به أيضاً؟ فكيف إذن، خيرونني، نرى أناساً يأتون إلينا طالبين أن يصيروا مسيحيين، ونحن لم نرهم من قبل ولم نعرفهم ولم نركز لهم أبداً؟

إن الكنيسة كلها تبشر بالمسيح و"السموات تخبر بعبده" (مز ٩٦: ٦)]

القديس أغسطينوس - عظات على المزامير ٩٦: ١٠

ليس فقط الكرازة لغير المؤمنين:

بل والكرازة للمسيحيين بالاسم:

توصي الدسقولية أعضاء الكنيسة من غير حاملي رتبة الكهنوت: [وأنتم أيضاً يا أعضاء شعب الله ، إصنعوا سلاماً مع بعضكم ، ولتكونوا حريصين، إذ أنتم فهاء القلوب ، أن تُنموا الكنيسة وتردوا إليها الذين يُظن بهم أنهم بُعداء منها وتعزّونهم . فإن لكم أجراً عظيماً بحسب وعد الله القائل : " إذا جئت بالكريم من غير المستحق - أي إذا جعلت غير المستحق حجراً كريماً - فأنت تصير مثل فمي " أرميا ١٥ : ١٩]^(٨).

(بقية الحاشية من الصفحة السابقة)

يفسرون ويعطون في الكنائس وعاظ ومعلمون من أعضاء الشعب أقيموا فيما بعد بدرجة "أناغنوستيس" واعتلوا منابر الكنائس وقاموا بتعليم الأطفال والشباب وعموم الشعب مبادئ الإيمان للمسيحي. ومن أعظم وأشهر حاملي رتبة الأناغنوستيس في عصرنا الحديث الأناغنوستيس الدكتور وهيب عطا الله جرجس (نائب رئيس اللجنة العليا لمدارس الاحد ووكيل الكلية الاكليريكية حتى عام ١٩٦٣ وحالياً نياقة الأتبا اغريغوريوس أسقف التعليم العالي والثقافة القبطية).^(٨) الدسقولية ١٠ : ٩.

وهذا التوجيه الرسولي يقابله في العهد الجديد وصية القديس يعقوب الرسول في رسالته:
- "أيها الاخوة ، إن ضل أحد بينكم عن الحق ، فرده أحد ، فليعلم أن من رد خاطئاً عن ضلال طريقه ، يخلص نفسه من الموت ويستزكك من الخطايا " (يع ٥ : ١٩) .

ويذكر التاريخ أن المسيحيات والمسيحيين كانوا قادرين على تحويل المسيحيين بالاسم إلى مؤمنين بالفعل. وفي كتابات الشاعر المسيحي أفسونيوس المولود في بوردو (بفرنسا) سنة ٣١٠م نقرأ سيرة تيريزا زوجة صديقه الحبيب باولينوس، التي لعبت دوراً حاسماً في تجديد حياة زوجها باولينوس السناتور الأرستقراطي المسيحي (بالاسم فقط) لبيع بعد ذلك كل أملاكه في فرنسا ويهجر اسم عائلته المشهورة ويستقر في أسبانيا متعبداً لله هو وزوجته .
ولكن تيريزا لم تجر زوجها على هذا، ولكنها أقنعتة وساندته وعاونته في طريق اهتدائه إلى الحياة المسيحية الحقيقية.

♦ نماذج من كرازة أعضاء شعب الله:

+ كان من بين المثقفين الذين آمنوا بالمسيح في صدر التاريخ المسيحي من كانوا شعراء. هؤلاء استخدموا موهبتهم الفنية في الكرازة بالمسيح ومن بين هؤلاء الشاعرة بروبا Proba، وهي إحدى سيدات المجتمع الأرستقراطي الغربي، اسمها الكامل فلاتونيا بيتيتيا بروبا، التي ترجمت أجزاء من الكتاب المقدس على هيئة قصائد شعرية على نسق أشعار فرجيل. وقد مدحها الكثيرون في عصرها على هذا العمل الأدبي الأكاديمي الرائع. وبالرغم من أنه لم يكن سهلاً أن نجد وصفاً لصلب المسيح بأشعار مثل أشعار فرجيل، لكن بروبا أدت هذه المغامرة بنجاح، حيث قرأ شعرها نبلاء ومثقفو روما الذين طالما تربوا وتهذبوا هم وآباؤهم على شعر فرجيل، فوجدوا فيه لمسات من الحق المسيحي مصوغاً في أقوال شعرية أدبية عالمية جعلهم يقبلون حقائق الوحي الإلهي على أنه "أقدم إلهامات بشرية سابقة عليه".

+ ومثلها أفسونيوس المولود في بوردو بفرنسا في عام ٣١٠، العصر الذي فيه كانت القوى الدينية في فرنسا تتحرك في اتجاه المسيحية. وقد كان أولاً أستاذاً جامعياً ثم دعاه الإمبراطور فالنتينيان عام ٣٦٤م ليكون مرياً لابنه جراتيان. ولما ماتت الإمبراطورة عام ٣٨٣ عاد إلى بوردو حيث وزع وقته بين قرض الشعر وحياة الريف وحياة المدينة العظيمة روما. وهو يصف حياته في أشعاره بأنه كمسيحي كان يصلى بانتظام كل صباح، رافضاً الآلهة الوثنية، وداعياً باسم المسيح المصلوب القائم من بين الأموات. وقد استببط فكرة مميزة عن

اللاهوت والسلوكيات المسيحية لاشك أنها أرضت الكثيرين من بنى جلدته الرومانيين الذين كانوا قد اعتنقوا المسيحية حديثاً. وفي قالب الشعر الفرجيلي المميز سرد أحداث الإنجيل كما خصص أوقاتاً محددة كل يوم للصلوات ذات الطابع الميستيكي العميق.

+ باولينوس الذى كان تلميذاً لأفسونيوس، لكنه حوّل مثله الأعلى إلى الاتجاه الرهبانى، كذلك صديقه برودنتيوس، اللذين وُلدا في غضون القرن الرابع من عائلات شريفة النسب.

وبينما لم ينتظر باولينوس صديقه برودنتيوس، فإن برودنتيوس استمر لفترة من الزمن يحمل لقب "سناتور" أي عضو في مجلس الشيوخ الروماني - وهو أعلى لقب سياسي يمكن أن يحصل عليه مواطن روماني. لكنه امتنع من نيهميسيوس الذى كان يتلذذ باضطهاد كبار القوم في روما، فباع كل أملاكه في فرنسا واتجه إلى أسبانيا ليعتزل مع زوجته هناك، حيث مارس حياة الصلاة والصوم المسيحيين، وألف ترانيم عديدة دخلت ضمن كتب الصلوات الكنسية الرومانية.

◆ أعضاء في شعب الله

يشرون ويحولون بلاداً بأكملها إلى المسيحية:

منذ البدء وتلاميذ المسيح كانوا منخرطين في عملية البشارة بالمسيح. لم تكن هناك تعليمات ولا تدريبات يؤدونها لكي يصيروا كارزين ناجحين، لكن النعمة التي نالها كل مسيحي في المعمودية، كان لابد من توصيلها لكل فرد في الجنس البشرى. وبحسب رواية العلامة أوريجانوس فإن كلسوس اليهودي اشتكى من الخدمة الكرازية التي كانت بين النساء والأطفال وكان يقوم بها أناس عاديون حتى من أدنى طبقات المجتمع. ويقتبس أوريجانوس عن كلسوس الوثني:

[في البيوت العادية، كان هناك صنّاع الأحذية، وغازلو وناسحو الصوف، وأناس أميون وعاديون من كل الأصناف الذين بالرغم من أنهم لم يكونوا يجرعون على فتح أفواههم أمام أسيادهم، إلا أنهم مخترون وحكماء بالروح، فإذا تصادف أن تقابلوا مع أطفال في البيت أو نساء من نفس مستوى تعليمهم البسيط، فكانوا يفتحون أفواههم متحدثين بعجائب الله مُدّعين (بحسب تعبير المقاوم اليهودي) أنهم الوحيدون الذين يعرفون معنى الحياة وأن الذين يؤمنون بكلامهم سوف يعيشون سعداء مع عائلاتهم..] أوريجانوس - ضد كلسوس ٣: ٥٥.

ولكن كرازة المؤمنين لغير المؤمنين لم تكن قاصرة على غير المتعلمين. بل امتدت بواسطة المؤمنين المثقفين - مثل لكسانيوس وغيره من المثقفين - إلى الطبقات المثقفة في المجتمع الروماني.

♦ المرأة المسيحية تبشر بالمسيح:

والمرأة المسيحية كانت وظلت ومنذ عصر الرسل تؤدي دوراً إيجابياً في الكرازة بإنجيل المسيح. ولا عجب فأول مَنْ أعلنت بُشرى القيامة ورؤيتها المسيح القائم من بين الأموات عياناً بياناً هي المرأة "ومريم الجدليلة" (يو ٢٠: ١٨). وكانت النساء ضمن المجتمعين في العلية بعد صعود المسيح، وثلن الروح القدس مثلما ناله الرجال تماماً. ويذكر سفر الأعمال أسماء التلميذات الأوائل ليديا بائعة الأرجوان أول مَنْ آمنت ثم بشرت بالمسيح في أوروبا (أع ١٦: ١٤). وطايثا في يافا بفلسطين (أع ٩: ٣٦)، ونساء شريفات عدد ليس بقليل في تسالونيكي (أع ١٧: ٤)، وفيبي شماسة كنيسة كنخريا (رو ١٦: ١)، وأسماء أخرى كثيرة وردت في رسائل القديس بولس الرسول. وبالإضافة إلى ذلك فهناك معلمات الحياة الروحية النسكية: ثاودورا وسنكلتيكي وثاليدا وسارة وبيلاجية وغيرهن. ومن النساء الشهيديات أنسطاسيا شماسة المسجونين. ومن النساء اللواتي خدمن القديسين ميلاتيا الكبيرة وميلاتيا الصغيرة، ومن النساء القبطيات السيدة ترفة في القرن الثاني عشر، التي أقامت من مالها الخاص كنيسة باسم القديس أبو نوفر السائح، وبنت أعلاها محلاً فسيحاً ليكون ديراً للراهبات.

والنساء المسيحيات أدّين دوراً خاصاً في الكنيسة مع باقي أعضائها في الكرازة بالإنجيل واللواتي أدّين هذه المهمة بالذات كن من النساء الشريفات (الأريستوقراطيات).

• ففي روما، كانت هناك مجموعة من مثل هاتيك النساء اللواتي كن يجتمعن معاً حول العلامة جيروم يتعلمن، بينما في الريف كنّ يجتمعن ليقرأن الكتب الروحية التقوية.

• وهناك وصف كتبه "سيدونيوس أبوليناريوس"، من القرن الخامس، وهو أحد رجال الدولة الرومانية والذي آمن بالمسيح وصار أسقفاً، يتكلم فيه عن الكتب المسيحية التي كانت توجد دائماً في متناول يد السيدات بجانب مقاعدهن في مكتبة القرية التي كان يعمل فيها، وكذلك كتب الأدب المسيحي التي كانت في أيدي الرجال المسيحيين المترددين على المكتبة (الرسالة ٢: ٩: ٤).

• وقد نجحت هؤلاء النساء المسيحيات ليس فقط في تحويل رجالهن إلى المسيحية، بل كن

أيضاً يعلمن أبناءهن الإيمان المسيحي ويقتنعنهم بالمعمودية أو بالزواج من فتيات مسيحيات، هذا في وقت كانت فيه الإمبراطورية مليئة بالوثنيين والوثنيات حيث لم تكن الديانة الوثنية قد أُلغيت تماماً. لكن عن طريق هؤلاء النسوة المسيحيات دخلت الطبقة الأرستوقراطية الرومانية إلى المسيحية.

♦ النساء المسيحيات ودورهن ليس فقط في هداية غير المسيحيين

بل وتجديد المسيحيين بالاسم:

ومن الممكن القول أيضاً بأن أولئك المسيحيات نجحن ليس فقط في هداية غير المؤمنين إلى مسيحيين بل وأيضاً في تجديد حياة المسيحيين بالاسم إلى مؤمنين حقيقيين مخلصين.

وهناك مثل لذلك حالة "أفسونيوس"، حيث نجحت "تريزا" زوجة صديقه باولينوس في تجديد حياة زوجها دون أن تجبره على ذلك، بل بالأحرى ساعدته وعضدته في مسيرة حياته الجديدة التي اختارها حينما باع كل أملاكه وعاشا هما الاثنتين حياة نيك تحتدًى.

وهناك مثل آخر، ولكنه يتصل بنساء القصور الملكية. فإن "كلوديت" زوجة "كلوفيس"، نجحت في جعل أبنائها يتعمدون، في وقت كان فيه ملك الفرنك المتعجرف أبعد ما يكون عن قبول الإيمان بالمسيح (عن كتاب غريغوريوس من تورز في تاريخ الفرنك ١ : ٢٨-٣١). ثم أتت حفيدته "برتا" لتزوج من ملك الأنجلوساكسون وقد اشترطت أن تُعطى لها الحرية في الاستمرار في ممارسة ديانتها المسيحية. ثم استطاعت بعد ذلك أن تحول زوجها الملك إلى المسيحية (بيد، التاريخ الكنسي ١ : ٢٥، ٦٢).

♦ النساء القبطيات

ودورهن في الكرازة بالإنجيل

أما في بلادنا المصرية فيخلد التاريخ السويسري ذكرى القديسة المصرية فيرينا التي كانت تعمل كممرضة مرافقة للكنيسة العسكرية الرومانية المسماة "الكنيسة الطيبة" (أي التي كل أفرادها من مدينة طيبة - الأقصر حالياً).

وقد نشأت القديسة فيرينا في مدينة كركوز (مركز قوص بمحافظة قنا)، ثم التحقت بالعمل مع الكنيسة الطيبة وسافرت معها عندما أصدر الإمبراطور مكسيميانوس أمره إلى هذه الكنيسة بالارتحال إلى منطقة ما بين الحدود البلجيكية والفرنسية والسويسرية الآن. ولما أباد هذا الإمبراطور رجال الكنيسة عن بكرة أبيهم بسبب رفضهم أمراً أصدره للأوثان لأن كلهم

كانوا مسيحيين، ترك المرضات وشأنهن. فعاشت القديسة فيرينا في سويسرا في بلدة زورزاخ حيث عكفت على تعليم أهالي تلك المنطقة مبادئ النظافة وحسن الهندام، وفي الوقت ذاته كانت تبشرهم بالمسيحية.

وكان لعمل هذه المرأة القبطية في الكرازة بالإنجيل الفضل الأول في تحول شعب هذه البلاد للمسيحية^(١).

وفي تاريخ كنيسة القبطية أدت المرأة القبطية دوراً كرازياً ودفاعياً عن الإيمان قوياً وفعّالاً، إما بالخطابة أو بالاستشهاد، مثل كاترين التي قارعت الفلاسفة اليونانيين الوثنيين في الإسكندرية، والأم دولا جي من إسنا وأولادها السبعة الشهداء، والقديسة رفقة، وغيرهن اللواتي يذخر بأسمائهن وسيرهن العطرة كتاب السنكسار وكتب تاريخ الكنيسة.

♦ الإرساليات المسيحية الأولى

للبلاد الوثنية:

١. يُعتبر البابا الإسكندري القديس أناسيوس الرسولي أول من أرسل إرسالية تبشيرية للبلاد الوثنية، وذلك برسامته أول مبشر مسيحي (لمملكة أكسيوم)، الشاب فروميتيوس الذي بشر أهالي هذه المملكة بالمسيحية بينما كان أسيراً هناك. فإنه كان هو ورفيقة إديسيوس في طريقهما مع خالهما للتجارة حينما غرقت السفينة التي يركبونها فاستطاعوا أن ينجوا على شواطئ إثيوبيا.

وحفظتهما العناية الإلهية، فنجيا من مذبحه رهينة قُتل فيها ركاب السفينة الناجون، أما هما فعُفي عنهما لكونهما صغيريّ السن. وسرعان ما أعجب الملك بفروميتيوس فعينه في البلاط الملكي، حيث مارس مهمة رئيس الحكومة، ولما مات الملك سأله الملكة أن يساعدها في تدبير شئون المملكة حين بلوغ ابنها الأمير ولي العهد سنأ يمكنه فيه أن يحكم المملكة. ومنذ ذلك الوقت استطاع فروميتيوس أن يبشر بالمسيحية بمساعدة بعض التجار المسيحيين. وحينما نما الأمير الطفل، كانت المسيحية قد انتشرت في مملكة أكسيوم. وعاد فروميتيوس إلى الإسكندرية التي كانت المركز اللاهوتي الرئيسي للمسيحية في الشرق آنذاك، حيث سأل البابا

(١) راجع قصة الكنيسة القبطية، إيريس حبيب المصري، صفحة ١٣١ - ١٤٤.

أثناسيوس أن يرسل لمسيحي إثيوبيا أسقفاً، وكان فروميتوس هو أول أسقف يُرسم لإثيوبيا حيث عاد لأكسيوم ليكمل عمل الكرازة بالإنجيل ويقوم بتأسيس الكنيسة هناك. وهكذا بدأت الكرازة بالإنجيل على يد عضو في شعب الله، الذي انتهى به الأمر أن يُرسم أسقفاً على هذه البلاد. (روفينوس في تاريخه الكنسي ١: ١١).

٢. ويُعتبر البابا الروماني غريغوريوس الكبير أول من أرسل رسماً مسيحيين من غير حاملي الدرجة الكهنوتية للتبشير بالمسيحية. وقد فعل ذلك لأول مرة عام ٥٩٦ م. فإن الكنيسة تؤمن بأن الكرازة هي واجب مُلقى على عاتق المسيحيين كلهم، وعليهم جميعاً أن يقوموا به كلما تسنح الفرصة بذلك.

٣. وكما صوّر المؤرخ الكنسي القديم روفينوس قصة تبشير إثيوبيا على يد الشاب فروميتوس، صوّر قصة تجديد القبائل الإيبيرية (جيورجيا الآن) بواسطة امرأة مسيحية كانت مسجينة هناك واسمها كما سجلته المخطوطات القبطية^(١) القديسة "ثيوغنوستي Theognosti"، التي كانت ناسكة. هذه المرأة قضت أياماً وليالي في الصلاة لله، ثم شفت ابنة الملكة، التي تجددت وآمنت بالمسيح ثم آمن الملك أيضاً بالمسيحية وبعدها آمن الشعب كله. ويسرد روفينوس كيف كانت هذه المرأة المسيحية تبشر:

[كانت تُعلم عن المسيح الإله وتعرفهم بطقوس الصلاة والعبادة على قدر ما كان مسموحاً لامرأة أن تتكلم بهذه الأمور].

٤. وبنفس الطريقة كان تعميد كلوفيس ملك بلاد الفرنك عام ٤٩٨ م بإيعاز من زوجته كلوديت تمهيداً لتعميد ٣٠٠٠ محارب أيضاً وتأييد الشعب للمسيحية. وذلك تم في اجتماع عام عقده الملك. ثم تبع ذلك دخول القوط في المسيحية. وكان هذا بدء انتشار المسيحية في أوروبا الغربية.

وتظهر غيرة المسيحيين والمسيحيات أعضاء شعب الله في الكرازة بالإنجيل حيثما سنحت لهم الفرصة من نداء القديس يوحنا ذهبي الفم لشعبه في أنطاكية حينما قال لهم:

(١) لقد سجلت المخطوطات القبطية قصة هذه المرأة المسجينة. والمحفوظ من هذه المخطوطات القبطية أجزاء متناثرة في متاحف ومكتبات روما وباريس وموسكو والقاهرة. راجع قصة الكنيسة القبطية، الكتاب الثامن، لإيريس حبيب المصري، ص ٥٦-٥٨؛ وذلك بجانب المصادر اليونانية واللاتينية والجيورجية والأرمنية التي ذكرت سيرة هذه الكارزة المجاهدة.

[أريدكم أن تكونوا جميعكم معلمين. لا تنصتوا فحسب لعظائنا!.. أخبروا بتعاليمنا للآخرين!.. هلم اصطادوا الذين هم في الزلات، حتى يسلكوا هم أيضاً في طرق الحق] - العظة على سفر التكوين

أعضاء شعب الله والمشاركة في سياسة وتدبير شئون الكنيسة:

لقد كان لشعب الله منذ عصر الرسل دور إيجابي فعال في اتخاذ القرارات الكنسية سواء العقائدية منها أو الإدارية أو التنظيمية. وهذا الواجب والحق معاً وبأن واحد، المتوطان بأعضاء شعب الله أن يشاركوا في سياسة وتدبير كنيستهم^(١)، يرجع إلى حقيقة هامة هي أن انتماء المسيحي إلى الله وإلى كنيسة يرجع أصلاً إلى "اختياره" و"دعوته" الإلهيين ليكون ميراثاً للرب. وكلمة "ميراث" هي "كليرونوموس" والتي اشتقت منها كلمة "إكليروس". فالمسيحيون كلهم هم ميراث الله، وهكذا تلقبهم ختام صلوات البصخة: "بارك شعبك (لاؤس) بارك ميراثك (كليرونوميا)"، ويسميه قداش القديس كيرلس الكبير "وارثون لك يا الله وشركاء في ميراث مسيحك (كليرونوموس)".

وبهذا الاختيار الإلهي للمؤمنين لم يعد بينهم فروق أو تمايز إذ "ليس يهودي ولا يوناني، ليس عبد ولا حر، ليس ذكر وأنثى". أما السبب في ذلك فهو: "لأنكم جميعاً أبناء الله بالإيمان بالمسيح يسوع.. لأن كلكم الذين اعتمدتم بالمسيح قد لبستم المسيح" (غلاطية ٣: ٢٦-٢٨). هذه المساواة في الكرامة النبوية لله بين المؤمنين جميعاً لا يعطلها تعدد المواهب بين أعضاء شعب الله كما يقسم الروح لكل واحد باعتبارهم أعضاء في جسد المسيح، ولكن بالأحرى يُعليها ويثبتها. وبهذه المساواة في الكرامة ينتمي المسيحيون كلهم، بكافة مواهبهم، إلى الكنيسة وإلى شعب الله "كمدعوين ومختارين" وأيضاً "مُعَيَّنِينَ سَابِقاً" (أفسس ١: ١١). لذلك فإن ما يعطى الشرعية والأهلية للمسيحي لانتمائه للكنيسة ولشعب الله، ليس أي تأييد بشري من سلطة كنسية أو من طبقة أعلى، بل هي الدعوة والاختيار الإلهيين اللذين نالهما المؤمن في سر المعمودية وسر مسح الروح القدس (أو سر الميرون المقدس).

(١) الأنبا يوانس أسقف الغرية، باقات عطرة من سير الأبرار والقديسين، ص ١٩٣ و١٩٤.

+ وعلى أساس هذا الانتماء الذى يتمتع به المسيحي داخل الكنيسة كعضو في شعب الله المختار والمفروز من وسط العالم، يظهر دور الشعب منذ عصر الرسل في الحفاظ على الإيمان (كما في مجمع أورشليم الأول - أعمال ٥ - وعلى الأخص الآيات التي تبين اشتراك المؤمنين في هذا المجمع: عدد ٢٢، ٢٨)؛ واختيار الخدام (أعمال ٦: ٥)، وفي الصلاة من أجل الرسل (أعمال ١٢: ٥-١٧؛ كولوسي ٤: ٣)... الخ.

+ وقد ظل هذا التقليد سارياً في الكنيسة على مدى الأجيال، وفي كنيسة القبطية الأرثوذكسية يتجسد هذا التقليد بأروع صورته، إذ يشارك الشعب الإكليروس في كل ما يختص بسياسة وتدبير الكنيسة وخدمتها والاهتمام بمقدساتها وصونها والحفاظ عليها. وإذا راجعنا تاريخ الكنيسة القبطية في كتابات مؤرخيها الأوائل وعلى الأخص ساويرس ابن المقفع في كتابه المشهور: تاريخ البطارقة لوجدنا ذلك واضحاً في سيرة كل بطريرك من بطارقة الكرازة المرقسية.

+ وفي كنيسة شمال أفريقيا نجد نموذجاً فريداً لاهتمام الأسقف المتقدم بين أساقفة هذا الإقليم والمسمى "البابا" بمشاركة الشعب له في كل شئون إدارته وتدبيره الكنيسة، مُقدماً المبادرة منه شخصياً ومُشجّعاً للشعب على أداء دوره الكامل في ذلك.

+ فمن رسائل القديس كيريانوس الأسقف في قرطاجنة المتقدم بين أساقفة أفريقيا في القرن الثالث، نأخذ انطباعاتاً بتقديره العظيم للدور الشعب كما نرى من الأمثلة التالية:

+ ففي الرسالة الرابعة عشرة يضع لنفسه قاعدة منذ بدء أسقفيته أن لا يتخذ قراراً دون أن يأخذ مشورة الإكليروس، ويسأل موافقة الشعب (رسالة ١٤: ٤).

+ وقد كان للمؤمنين دور يؤدونه يصفه العالم الآبائي V. Saxer^(١٢) بأنه "دور لا يمكن سلبه من الشعب جرياً وراء منفعة شخصية لأي من الرعاة". وكان كثيرون من الكهنة في كنيسة قد ارتلوا تحت وطأة الاضطهاد، وبعد زوال فترة الاضطهاد هذه رأى القديس كيريانوس أن يستشير الشعب في الصفح عنهم وعودتهم لممارسة كهنتهم (الرسالة ٣١: ٦).

^(١٢) V. Saxer, Vie Litur. et quoti. à Carthage, cited in Alexandre Faivre, *The Emergence Of the Laity in the Early Church*, Newyork, 1990, p. 111.

+ وفي مراسلات أسقف روما كرنيليوس مع كيريانوس يتضح أن نفس التقليد كان متبعاً في كنيسة روما حيث كانت قرارات الأسقف الروماني مرهونة "بالموافقة الحاسمة لعموم الشعب المؤمن". وكان يقصد أعضاء الشعب من غير المتقلدين الرتبة الكهنوتية وكان منهم المتزوجون، وكان يقصد أيضاً المعتبرين ناضجين سواء في العمر أو في المواهب، أي أراخنة الشعب. ففي حضور هؤلاء الأراخنة كانت قرارات الحرمان من الكنيسة أو العفو عن المحرومين تتم برأي الشعب. ولم يكن الأمر مجرد موافقة شكلية على سبيل المجاملة للرئيس، بل كان الشعب يبدى أحياناً رأياً مخالفاً لرأي القديس كيريانوس.

+ وقد حدث فعلاً أن اتخذ القديس كيريانوس - الذي كان يحمل لقب "بابا" بين أساقفة كنائس شمال أفريقيا - اتخذ قراراً مخالفاً لرأي الشعب، لكنه ندم واعترف بأنه كان على خطأ حينما تجاهل معارضة شعب كنيسته لأحد قراراته (الرسالة ٤٩).

+ وفي كنيسة روما قام أساقفتها برسامة نوفاتيان أسقفاً بالرغم من معارضة الشعب لهذه الرسامة، كما يقرر ذلك المؤرخ الكنسي يوسايوس القيصري (تاريخ الكنيسة ٦ : ٤٣ : ١٧). لكن أصبح نوفاتيان فيما بعد أحد رؤوس الهرطقات الذين أزعجوا الكنيسة في القرن الرابع. وهذه مجرد أمثلة للتأثير التي تترتب على تجاهل أو تحدي رأي الشعب سواء في الرسامات الكهنوتية أو في قرارات المحرومات.

الأراخنة وممثلو الشعب

ودورهم في المشاركة في صياغة القرارات الكنسية:

وهنا يثور سؤال هام : ما المقصود "بالشعب"؟ هل هم جمهور المؤمنين على وجه العموم، المهتمون بالشئون الكنسية العامة وغير المهتمين؟ العارفون والمدققون في الشرائع والقوانين وغير العارفين؟

تشير كل النصوص ذات الأصل الروماني اللاتيني، إلى أن المقصود بالشعب هم الممثلون للشعب الذين لهم دور ما في خدمة الكنيسة والمعرفة والاهتمام بشرائع وقوانين الكنيسة، هؤلاء هم الذين يُسأل رأيهم وتتخذ وجهات نظرهم مأخذ الاهتمام والجد. وتذكر نصوص كتابات القديس كيريانوس هذا المفهوم حين حديثه عن الشعب، وكلمة "الشعب" تعني لدى

القديس كيريانوس - بحسب رأي العلماء المدققين^(١٣)، نخبة الشعب والأعضاء البارزين في الكنيسة، وذوي المشورة الحسنة والحكمة المشهود لهم.

+ ثم يثور سؤال آخر هو حينما كان يؤخذ رأي الشعب أو ممثليه هل كان ذلك بعد إصدار القرارات الكنسية أو قبل ذلك؟ أي هل كانت موافقة الشعب على القرارات إجراءً شكلياً أم كانت لازمة لإصدار القرار.

+ باستقراء العلماء^(١٤) لنصوص كتابات الآباء الذين ظهر من بين ثنائها هذا الموضوع، يتضح أن موافقة الشعب لم تكن شكلية البتة، بل كثيراً ما كان الشعب يأخذ دوره الإيجابي والفعال في عملية صياغة القرار الكنسي.

+ فإن أعضاء الشعب البارزين كثيراً ما كان حضورهم فعالاً نشطاً في المناقشات التمهيدية التي كانت تجرى للتمهيد لإصدار القرار الكنسي في مجامع الأساقفة، المكانية منها على الأخص، أو أثناء صياغة ومراجعة النصوص التي ستبناها المجمع كم سيتضح بالتفصيل في فصل "المجامع المقدسة"^(١٥).

+ والمعروف أن الأساقفة بعد عودتهم من المجمع إلى شعوبهم، كانوا يعرضون القرارات على شعب إبيارشياتهم الذي كان يُدعى إما للموافقة لتصير هذه القرارات ذات صفة شرعية أو كثيراً ما حدث أن اعترض الشعب على قرارات مجمع حضرها أساقفتهم، وتوقف سريانها بسبب هذا الاعتراض.

وعندنا أمثلة لذلك:

١. مجمع خلقيدونية (المعتبر مسكونياً لدى الكنائس البيزنطية الشرقية)، لكن كنائس مصر وإثيوبيا والمشرق رفضت قرارات هذا المجمع والنتائج التي تربت عليه، مما أثار حرباً شعواء على شعوب هذه الكنائس، وحدث ما حدث من مأساة واضطهادات ذاق فيها الشعب القبطي وشعوب كنائس المشرق الأمرين.

٢. ومثله أيضاً ما حدث في مجمع فلورنسا سنة ١٤٣٩م. الذي عقده الكاثوليك في

(١٣) نفس المرجع السابق.

(١٤) Alexander Faivre, op. cit., p. 112, 130

(١٥) راجع الفصل الخاص بالمجامع المقدسة في القسم الثاني من هذا البحث الخاص بالإكليروس.

فلورنسا وحضره بعض بطاركة الكنائس الشرقية، لكن شعوبهم لم توافق على قرارات هذا المجمع، بعد عودة بطاركهم حاملين قرارات هذا المجمع. وكان الهدف من هذا المجمع تحويل كنائس الشرق إلى كنائس تابعة لكرسي روما والاعتراف بعصمة البابا الروماني وباقي الهرطقات الرومانية التي برزت إلى الوجود بعد انشقاق الكنائس الكبير في القرن الخامس.

٣. بل كثيراً ما حدث أن أجمع الشعب على اختيار أساقفة وبطاركة لم يكن أحد يظن أنهم يكونون أساقفة وبطاركة صالحين. وكما يتضح من استقرار تاريخ الكنائس فقد كان للشعب رأي حاسم في فرض الحرمانات ورفعها، بالرغم من أن الأسقف هو وحده الذي يملك سلطان الحل والربط، لكن كان الأساقفة الصالحون يستشيرون أعضاء الشعب في ذلك.

الطريقة التي تصرف بها القديس بولس الرسول في عقد الحرمان ثم حل الحرمان في كورنتوس:

ولنا في الطريقة التي تصرف بها القديس بولس الرسول في توقيع الحزم على عضو كنيسة كورنتوس، ثم في رفع الحرمان عنه أبلغ دليل على أن حرمان أحد أعضاء كنيسة الله في أي مكان لابد أن يتم بالمشاركة في الرأي بين الأسقف والشعب، ثم رفع الحرمان لابد أن يكون بموافقة الشعب، أو بطلب الشعب لكي يرفع الحرمان عن العضو المحروم:

١ - توقيع الحرمان - "قد حكمت باسم ربنا يسوع المسيح، إذ أنتم وروحي مجتمعون مع قوة ربنا يسوع المسيح"(١ كو ٥: ٤).

أي أن حكم الحرمان صدر باتفاق الرسول مع الكنيسة المجمع، وبسبب هذا الاتفاق بين الرسول والشعب تحل قوة ربنا يسوع المسيح لكي يصير الحكم بالحرمان ذا سلطان إلهي نافذ.

ثم:

٢ - حل الحرمان - "والذي تسامحونه بشيء فأنا أيضاً . لأنني أنا ساحت به إن كنت قد ساحت بشيء فمن أجلكم بحضرة المسيح" (٢ كو ٢: ١٠)

أي أن الحكم بالحل من الحرمان الذي أوقعه في الرسالة الأولى بموجب موافقة الشعب

عليه؛ الآن وبناءً على اتفاق الشعب على مسامحة المخطئ، يقوم الرسول بإصدار الحل. وفي إطار الاتفاق بين الرسول والشعب، تحققت حضرة المسيح.

من هذا يتضح أهمية دور الشعب ورأيه، وعلى الأخص في قرارات الحرمان قبل صدورها، وفي اتخاذ قرارات الحل من الحرمان بناءً على مسامحة الشعب أو طلبه فك الحرمان. وفي هذا يتحقق حضور المسيح بناءً على وعده الصادق: "إن اتفق اثنان منكما على الأرض في أي شيء يطلبانه فإنه يكون لهما من قبل أبي الذي في السموات" (متى ١٨: ١٩).

دور الأراخنة في أوقات المحن الصعبة

التي مرت بالكنيسة:

يذكر التاريخ الكنسي أنه كان لأراخنة الشعب دور ريادي في صون الإيمان أو حفظ طهارة الكنيسة في أثناء المحن الصعبة التي حاقت بالكنيسة، أو في أثناء الظروف التي اهتزت فيها سلامة الرعاية الكنسية. وكأمثلة لذلك:

١. فقد ذكرت الوثائق الكنسية اسم الأرخن سانوتيوس (أو سنوتي أو شنودة) الذي كان عميد الأقباط في القرن السابع (أثناء حيرة البابا بنيامين الأول الذي عاصر دخول العرب لمصر)، في أخطر الفترات الحرجة التي مرت بها الكنيسة القبطية. وكان البابا بنيامين مختفياً بسبب اضطهاد وملاحقة السلطات البيزنطية له لمعارضته قرارات مجمع خلقيدونية. فتولى سانوتيوس (وهو عضو شعب الله غير الحاصل على أية رتبة كهنوتية) إدارة شئون الكنيسة مدة اختفاء البابا بنيامين وأحسن إدارتها، وجمع كلمة الأمة، وبما كان له في نفس عمرو بن العاص، الذي فتح مصر، من منزلة، استصدر أمراً منه بتأمين حياة البابا على نفسه، وهكذا عاد البطريق إلى كرسيه واستأنف ممارسة مهامه الرعوية وتجديد ما خربته أيدي المضطهدين البيزنطيين، وما هدمه الفرس أثناء غزوهم لمصر قبل الفتح العربي^(١)، وذلك بواسطة أحد كبار أراخنة الشعب.

٢. كما يذكر تاريخ الكنيسة دور أراخنة الشعب في مواجهة تجاوزات البابا كيرلس

(١) لجنة التاريخ القبطي، خلاصة تاريخ المسيحية في مصر، ١٩٣٢، صفحة ١٤٦

الثالث (في القرن الثالث عشر)، واشتراكهم مع الأساقفة في المجمع الذي عُقد في القلعة في شهر توت سنة ٩٤٧ للشهداء لإيقاف هذه التجاوزات. وتسجل اشتراك الشعب مع الأساقفة في هذا المجمع المقدس في مقدمة قرارات المجمع هكذا:

[...حضر الأب البطريك أنبا كيرلس بطريك المدينة العظمى الإسكندرية وما معها ومن ثبت خطه في هذا المسطور من الأساقفة والقسوس ومشايخ الرهبان والرؤساء الشيوخ الأراخنة. وتقرر في أمر البيعة المقدسة الرسولية القبطية بكرسي الإسكندرية أن يجري الأمر فيه على ما يأتي بيانه:]^(١٧).

٣. وغير ذلك الكثير ما يذخر به تاريخ الكنيسة القبطية على مدى الأجيال والعصور، من أسماء شخصيات من الشعب. بعضهم كانوا علماء في علوم اللاهوت والبعض كانوا محسنين والبعض كانوا في مراكز هامة حول الحكماء وبعضهم كانوا ذوي مشورة حسنة. ولكن كلهم اشتركوا، كلٌ حسب الموهبة التي حباه بها الله، في خدمة الكنيسة وإعطاء المشورة الحسنة لخدامها. يذكر منهم التاريخ كأمثلة المعلم جرجس الجوهري والمعلم ابراهيم الجوهري والشيخ الصفيّ ابن العسال الذي كان حاضراً بمجمع بابلون التاريخي سنة ١٢٣٨م. الذي عقده المجمع المقدس والأراخنة لمعالجة مخالفات البطريك كيرلس بن لقلق. وكان الشيخ الصفيّ أحد علماء الكنيسة الذين تركوا لنا تراثاً ثميناً من الكتابات اللاهوتية والقانونية الكنسية في القرن الثالث عشر. وقد عُيِّنَ كاتماً لسر المجمع، أي سكرتير المجمع المقدس، وهو من أعضاء شعب الله غير المتقلدين الوظائف الكهنوتية. وقد وضع هذا المجمع ضمن ما وضعه من قوانين: [عقد مجمع إكليريكي عام سنوياً، في الأسبوع الثالث بعد العنصرة، يضم الأساقفة، وفضلاء الشعب]^(١٨). فالشعب - كما قلنا سابقاً كانت له شركة ودور في إدارة شئون الكنيسة.

(١٧) مخطوطة القوانين/النوموكانون، قوانين مجمع القلعة، ورقة ٣٦١؛ ايريس حبيب المصري، قصة الكنيسة القبطية، الكتاب الثالث، ص ٢١٤، ٢١٥.

(١٨) وهيب عطالله (نيافة أنبا إغريغوريوس حالياً)، وظيفة الأسقف، مجلة مدارس الأحد ٢٣:٢:٩ (فبراير ١٩٤٩)

القسم الثاني
الكنيسة جسد المسيح
أو

الكليروس في الكنيسة

الباب الأول
رتبة الأسقف الإبيسكوبوس

أولاً: علامة وحدانية الكنيسة

[ثبّت أساس الكنيسة: وحدانية القلب التي للمحبة فلتأصل

فيها.] من طلبات القداس الإلهي

حينما بدأت الكنائس المسيحية الوليدة خارج أورشليم تتأسس، استمدت النمط الذي كانت تسير عليه الكنيسة الأم في أورشليم. فكل كنيسة من هذه الكنائس اعتبرت أنها هي "الكنيسة" من حيث أن اجتماع مؤمنيهما يتحول إلى "جسد المسيح"، يتناولهم من الأسرار المقدسة كما يصلي الكاهن في القداس الإلهي: [اجعلنا مستحقين أن نتناول من قدساتك ... لكي نكون جسداً واحداً وروحاً واحداً]. فسرُ الإفخارستيا هو الذي ينشئ الكنيسة جسداً واحداً للمسيح. وهو الختم الذي يعطي الكنيسة صفتها وقوامها وشرعيتها.

وقد نعت القديس إغناطيوس الأنطاكي الكنيسة في أي موضع معين بأنها "الكنيسة الجامعة" أيضاً. ذلك أنه في كل مرة يجتمع فيها اثنان أو ثلاثة باسم المسيح كان الرب - بحسب وعده (مت ١٨: ٢٠) - يحضر وسطهم بكل ملئه.

فاجتماع كنيسة ما حول المسيح في سر الإفخارستيا، هو اجتماع حول المسيح بكل ملئه وكماله، فالكيان المتحول هنا لا يصير جزءاً من الجسد بل ملء الجسد نفسه.

وهكذا أصبح أماننا ليس فقط "كنيسة الله في مدينة أورشليم"، بل وأيضاً "كنيسة الله في مدينة كورنثوس"، و"كنيسة الله في مدينة أنطاكية"، و"كنيسة الله في مدينة روما"، و"كنيسة الله في مدينة الإسكندرية" ... الخ. وكل من هذه الكنائس كان معتبراً أنه "كنيسة الله" بسبب حضور المسيح بكامله في وسطها واتحاده بشعبها.

هذه الشركة والوحدانية في كنيسة الله، في موضع جغرافي محدد، وحول المسيح، والتي تؤمن بها ونحت أنفسنا على الحياة فيها في كل قداس إلهي، تتحقق في الواقع العملي، وعلامة ذلك أن كل مؤمن عضو في جسد المسيح الواحد له موهبته الخاصة التي نالها من الله بالسوية مع باقي الأعضاء للتعاون معاً من أجل بنيان الكنيسة المقدسة.

وهذا ما يصوره القديس بولس في الإصحاح ١٢ من رسالته الأولى إلى أهل كورنثوس

(١٢: ٤-١١)، وبعد تعليمه عن سر الإفخارستيا في الإصحاح الذي قبله، حول تقسيم المواهب علي أعضاء الجسد الواحد. ومنه تتضح هذه الحقائق الثابتة في طبيعة الكنيسة كما يلي:

+ ليست موهبة في الكنيسة بلا منفعة للجسد كله، ولا أي شخص في الكنيسة هو بلا موهبة لمنفعة الجميع.

+ كل عضو في جسد المسيح يشارك في خير وصالح وبنيان الكنيسة جسد المسيح.

+ وكل عضو - بمعونة وتعزيد الأعضاء الآخرين، يعطي ويأخذ، من فيض المحبة الإلهية التي تنسكب علي الجسد كله من جراء شركة الجسد في الثالوث الأقدس الذي يموج بالمحبة الإلهية الأزلية بين الآب والابن بالروح القدس ويفيض بها على البشرية. وهذه المحبة تنسكب علي جمهور المؤمنين باتحادهم بالرأس الذي هو المسيح "لأن محبة الله قد انسكبت في قلوبنا بالروح القدس المعطي لنا" (رو ٥: ٥). وهذا يتم في اجتماع المؤمنين معاً وفي مكان واحد للاحتفال بسر الإفخارستيا.

مبدأ هذه الحياة المتحدة والمشاركة بين كل مؤمن والكنيسة يكمن في نوال كل مؤمن الروح القدس في سر المعمودية، كما أوضحنا، والذي يثبت فيه من خلال سر المسحة المقدسة؛ وهو يستثمر هذه المسحة ويُتميمها من خلال ممارسته حياته المسيحية اليومية، وذلك بالنسك، والصلاة، والتغذي بكلمة الإنجيل، وبالإيمان، والرجاء في حياة الدهر الآتي، وفي مواجهة معاناة الحياة بكل آلامها وتجاربها ومصادماتها كل يوم، حيث يقدم نفسه وجسده كل يوم ذبيحة حية مقدسة مرضية أمام الله، يحقق فيها دعوته الإلهية كعضو في شعب الله، ومع الكنيسة جسد المسيح كمملكة كهنة (رؤ ١: ٦)، حيث ينضح عليهم المسيح من كهنوته ليصيروا قادرين علي تقديم ذواتهم ذبائح حية مقدسة، كل يوم، متحدة بذبيحة المسيح الطاهرة المقبولة أمام الآب. إن القديس بولس يطبق صورة الهيكل (حيث كانت تُقدّم الذبائح الحيوانية في العهد القديم) علي الكنيسة حيث يقول للمؤمنين: "أنتم هيكل الله الحي" (١ كو ٦: ١٦)، كما يطبقها علي أجساد المسيحيين (١ كو ٦: ١٦، ١٧، ١٩: ٦، ٢٠؛ أفسس ٢: ١٩-٢٢). حيث يدعو المسيحيين أيضاً أن يقدموا أجسادهم ذبيحة حية مقدسة مرضية عند الله عبادتهم العقلية (أي الروحية وليس ذبائح دموية بعد) (رو ١٢: ١).

وفي هذا التشبيه الجديد نكون أمام صورة رائعة للكنيسة: مجمع "ذبائح حية" أتت إلى الكنيسة بيت الله لتقديم نفسها لله الآب ذبائح مقبولة في ذبيحة المسيح الواحدة التي سبق أن

قُدِّمَتْ للآبِ على الصليب كرائحة بخور ذكية: [هذا الذي أضعده ذاته ذبيحة مقبولة على الصليب عن خلاص جنسنا، فاشتَمَّهُ أبوه الصالح وقت المساء على الجلجلة]- (ثيُوطوكية الأحد من التسبحة السنوية)، فتتال في المقابل ذبيحة المسيح كطعام سمائي يكون لها للحياة الأبدية.

فهنا على المذبح تُقَدِّمُ قرايين المؤمنين (الخبز والخمر) تعبيراً وعلامة على سبق تقديم ذبائح نفوسهم وأجسادهم، التي أتوا إلى الكنيسة ليرفعوها إلى الآب متحدة في ذبيحة المسيح الواحدة الوحيدة والمقبولة أمام الآب. فيردّها الله لهم خبزاً سمائياً هو جسد ودم المسيح الأقدسين هو الأجر السماوي عوض تقديماتهم الأرضية الزمنية: "اعطهم يا رب الأجر السماوي" (أوشية القرايين).

من هذه الصور المتابعة للكنيسة، يتضح أن ما يميز الكنيسة هي تلك الروح الجامعة، روح الشركة، روح الوحدة، والتي تلخص في كلمة ومصطلح كنسي هو: "الروح الجمعية" التي تجعل من الكنيسة هيكلًا واحدًا، جسداً واحداً، روحاً واحداً، ذبيحة واحدة. وهذه هي أيضاً الصفة الأولى أو العلامة الأولى للكنيسة الله التي نعرف بها في قانون الإيمان: "نؤمن بكنيسة واحدة مقدسة جامعة رسولية".

من هذه الروح الجمعية وعلى أساسها، يقوم نظام وترتيب الكهنوت المقدس في الكنيسة الأرثوذكسية. فبحسب حقيقة أن الكنيسة تأسست على سر وحدة أقانيم الثالوث الأقدس، فإن طقس وترتيب الكهنوت ينبع من وحدة أعضاء الكنيسة جسد المسيح وعلى أساسها. ووحدة الكنيسة هذه تتغذى وتثبت دائماً على التناول من سرّ الإفخارستيا وهي متحدة على هيئة مجمع (أو "Synaxis سيناكسيس" كما في اللغة الكنسية باليونانية).

يقول القديس يوحنا ذهبي الفم:

[الإفخارستيا هي شركة للكل. فهي لا تُقام بالكاهن وحده بل بالشعب مع الكاهن، لأنه يبدأ قداس الإفخارستيا ("فلنشكر الرب") فقط بعد أن يعطيه الشعب الموافقة بإعلانهم بأنه: "مستحق ومستوجب"]

(عظة على ٢ كو ١٨: ٣)

وفي كنيسة القبطية لا يبدأ الكاهن القداس إلا بعد أن يتبادل مع الشعب طلب الجِلِّ. وقد رأينا في أديرتنا العامرة هذا الطقس بأجلى وأخشع بيان، حينما يتبادل الكاهن - قبل أن يبدأ

قداس الإفخارستيا- هو وجمع الرهبان أداء المطانية بالسجود مقابل بعضهما البعض: الكاهن الخديم مع صف الرهبان. وفي الكنائس في المدينة ما زال الكهنة الأمناء على الطقس حريصين على أداء هذا الطقس حيث يقول الكاهن للشعب: "أخطأت ساعوني الله بحالكم جميعاً".
بهذه الصور يمكن أن نقرب لنفهم ترتيب الكهنوت المقدس في كنيسة الأرثوذكسية.

دعوة الكنيسة لانتخاب الأساقفة:

فالكنيسة شعب الله، ومجتمع الإيمان، وجمع الذبائح، في موضع مكاني محدد، قد دُعوا في تدبير الله الخلاصي أن يتخبوا من بينهم من يكون صوتاً وفماً وأذنًا ويدّين للشعب أمام الله، أي من يكون المعبر عن وحدة ذبيحتهم التي يرفعونها إلى الآب، وفي الوقت نفسه يكون هو الأداة التي من خلالها يصير المسيح حاضراً دائماً وسط شعبه إلهاً وملكاً، ورئيس كهنة، وفادياً، ومعلماً، وراعياً، ومتقبلاً اعترافات شعبه وتوبتهم ومُعطياً لهم الحِلّ من خطاياهم، ومُناولاً للمؤمنين عطاياه وأولها جسده ودمه الأقدس. وبالتالي يكون هو العامل دائماً على تثبيت وتحقيق وحدة المؤمنين حول شخص المسيح.

ويقول كتاب "الديداخيه" أقدم وثيقة كنسية في القانون الكنسي:

[انتخبوا لكم أساقفة] - الديداخيه - الفصل ١٥^(١)

فالأسقف المنتخب سيكون هو الذي يرأس الإحتفال الإفخارستي لشعب الله في الموضع المحدد.

هذا المنتخب لابد أن يكون متوشحاً بموهبة الروح القدس في التدبير (١ تي ٥: ١٧)، وفي نفس الوقت يكون مدعواً من الله من خلال رضا وإجماع الشعب الذي يُقام عليه في موضع محدد. ويظل بعد الرسامة حائزاً على عضويته في جسد المسيح، حتى يمكن أن يُعتبر دائماً - في نظر الله والشعب - الممثل للشعب وحامل قراينهم على المذبح لتقديمها أمام الله، وأيضاً

(١) والديداخيه Didache من مدونات القرن الأول الميلادي وترجمتها "تعليم الرسل الاثني عشر". ونفس هذا الأمر الرسولي ورد في رسالة القديس إغناطيوس الأنطاكي (القرن الثاني) إلى أفسس ٢: ٥ و ١: ٢٠؛ وإلى مغنيسيا ١: ٧؛ وإلى ترال ٢: ٢؛ ٢: ٧ وغيرها.

الممثل^(٢) لله أمام الشعب ينقل إليهم سلام الله الحقيقي ونعمته المجددة وخلاصه الأبدي.

إن موهبة "التمثيل/أي خدمة تحقيق حضور المسيح" هذه التي يمارسها كهنة العهد الجديد عن الله أمام الشعب هي من أخطر المواهب المعطاة للبشر على وجه الأرض، وهي تختلف كل الاختلاف عن المفهوم الوثني عن وساطة الكهنة الحاجبة بين البشر والآلهة والتي يتبعها طبعاً فكرة العصمة الشخصية لهؤلاء الكهنة^(٣). فالكهنوت في العهد الجديد^(٤) يختلف عن مثيله في العهد القديم وفي الأديان السابقة. فهو أولاً كهنوت ربنا يسوع المسيح رئيس الكهنة الأعظم والأوحد (الذي أقيم كاهناً ورئيس كهنه على رتبة ملكيصادق، وذبيحته واحدة، وهي تقدمه ذاته، التي قدمها مرة واحدة وإلى الأبد على الصليب). هذا الكهنوت ينضح على جسده المقدس الذي هو الكنيسة. ومن هذا الكهنوت المقدس ينال ويؤدي كهنه العهد الجديد كهنوتهم "كوكلأ سرائر الله" (١ كو ٤: ١). فهو كهنوت المسيح الناضح على جسد الكنيسة كله، وليس كهنوتاً مفروضاً من الخارج على جسد المسيح، أو متوارثاً على نسق كهنوت هارون المورث لبنيه في العهد القديم. ويؤكد هذه الحقيقة الجديدة القديس كيرلس الكبير عمود الدين في قُدَّاسه وهو يخاطب المسيح واصفاً الكهنوت هكذا: [هذا الكهنوت المقدس الذي لك] -أوشية الكهنوت، القداس الكيرلسي.

فالكنيسة كلها من قبيل اتحادها بالمسيح الكاهن الأعظم الأوحد، اختيرت لتكون "كهنوتاً مقدساً" هو كهنوت المسيح عينه (١ بط ٥: ٢) و "كهنوتاً ملوكياً" (١ بط ٢: ٩)، والمؤمنون بالمسيح "جُعلوا ملوكاً وكهنة لله" (رؤ ١: ٦) من قبيل اتحادهم بالمسيح ككنيسة، أما الكهنة المرسومون فلأنهم يمارسون الكهنوت السرائري^(٥) باعتباره هو كهنوت المسيح الناضح على جسد كنيسته المقدسة، فهم خدام "هذا الكهنوت المقدس الذي للمسيح".

(٢) لكي نفهم معنى كلمة "ممثل" الله والمسيح نذكر الكلمة الإنجليزية التي تعبر عن نفس المعنى الروحي هكذا: فهي (re_present) أي : يعيد-حضور. فالكلمة تعني الشخص الذي يعمل كخدام حضور المسيح وسط شعبه.

(٣) كما يصفهم العالم اللاهوتي K. H. Schelkle في كتابه: Ministry & Minister in the NT Church

(٤) للاستزادة من شرح هذا الموضوع، راجع بند "أصل الوظيفة الكهنوتية للأسقف والقس" في الفصل الأول من القسم الثاني من هذا البحث عن "رتبة البريغيتروس/القس".

(٥) أو "كهنوت الأسرار الإلهية"، حسب تعبير الصلاة الإقتاحية من صلوات الرسامات: [لتقف وتخلع كهنوت أسرارك الإلهية]. راجع الحاشية رقم ٨ من الفصل الأول للباب الأول: شعب كهنوتي ملوكي نبوي.

هكذا علّم الإنجيل وآباء الكنيسة والتقليد الأبوي^(١).

لذلك لا بد للحائز على موهبة خلعة الكهنوت المسيحي أن يكون متحداً حقاً بالكنيسة جسد المسيح، وبالتالي بشعب المسيح، في ألفة روحية ومشاركة وجدانية وحياتية، مستمراً في اعتبار نفسه "كواحد منهم" حتى يمكنه أن يحمل بحق سلطان تمثيلهم ورفع قرايئهم واعترافاتهم أمام الله.

وهذا يعني أيضاً وبالضرورة أن يكون "مترقفاً بالجميع" حسب نص القانون الرسولي (٢ تي ٢: ٢٤)، ومثل بولس الرسول الذي قال: "كنا مترققين في وسطكم كما تربي المربية أولادها" (١ تس ٢: ٧)، ومثل رئيس الكهنة الذي يُشترط فيه أن يكون "قادراً أن يترفق بالجهال والضالين" (عب ٥: ٢). وفي الوقت نفسه يجب أن يكون قادراً أن يكون بحق سفير المسيح للمصالحة، وسط الشعب، ينادي بالمصالحة بين الله وبين البشر ("تطلب عن المسيح: تصالحوا مع الله" كو ٥: ١٩). أي يكون عنصر مصالحة وصانع سلام ومُبدد الخصام.

فلكي يكون الكاهن أو رئيس الكهنة كل هذا، يجب أن يكون في اتحاد وشركة عميقة متينة مع الله، حتى يمكنه أن ينقل إلى شعبه مشيئة الله، ورعاية الله، ومحبة الله، وبركات الله، ومصالحة الله، ويكون أهلاً أن يكون وسط شعبه ضرورة الله، أي يكون شفافاً يُظهر من خلال تواضعه وجحده لذاته حضور المسيح عمانوئيل وسط شعبه.

هذه المبادئ هي الأساس الذي بُنيت عليها قوانين الكنيسة المختصة بترتيب نظام الكهنوت، بحيث أن التغاضي عن أي من هذه الأساسيات في المبادئ لا يُعتبر مجرد تغاضي عن مبادئ، بل هو مساس بـ "أساسات الكنيسة" نفسها، وهذا كفيل - إن لم يتنبه آباؤها الروحانيون وأبنائها الواعون ومعلموها اللاهوتيون ويصونوا نظام الكنيسة - بأن تتزعزع الكنيسة من أساسها. حمانا الله وحمى كنيسته من المصير المهلك الذي سبق وقضى على كنائس عظيمة في أقاليم أخرى وعلى مدى التاريخ حين تهاونوا في هذا الأمر.

(١) راجع تعليم الكنيسة وأقوال الآباء عن هذا الوصف في الجزء الأول من هذا البحث "الكنيسة شعب الله - شعب ملوكي كهنوتي نبوي".

المبادئ التي تقوم عليها أساسيات قيام الكنيسة:

إن هذه الأساسيات تلخص في المبادئ الآتية التي سوف نردها في الفصول اللاحقة ونطبقها على القوانين الكنسية المختصة بترتيب الكهنوت في سياق هذا البحث، لذلك على القارئ أن يرجع إليها دائماً:

• الكنيسة هي جسد المسيح والكرمة الحقيقية المتجسد. أي شعب الله في موضع محدد الملتزم معاً والمجتمع حول والمتحد بجسد المسيح ودمه.

• نحن أعضاء المسيح، أو الأغصان البشرية للأصل الإلهي - الكرمة الحقيقية - الذي هو المسيح.

• كل عضو أو فرع له موهبته وعمله في الكنيسة، وكل المواهب تؤول إلى بنيان جسد المسيح. ومن بين هذه المواهب موهبة التدبير والرعاية التي ترتبط بموهبة خدمة الكهنوت.

• وموهبة خدمة كهنوت المسيح تنبع من وحدة شعب الله في موضع جغرافي محدد TOPOS الذي ينتخب المرشح للكهنوت ويتوحد معاً في اختياره، ذلك لأنه - أي الكاهن المنتخب - يحمل صفة التمثيل المزدوج: تمثيل الشعب في موضع جغرافي محدد أمام الله، وتمثيل الله أمام الشعب في هذا الموضع. فلا بد من رضا وإجماع الطرفين (أي الله والشعب) على قيامه ليكون تمثيله صحيحاً وبحق. ولا بد من تمتع الكاهن المنتخب بالاتحاد والشركة والمعايشة مع الطرفين ليتمكن أن يأخذ ويعطي من الطرفين وإلى الطرفين.

فالكنيسة هي إكليروس وشعب. ولا قيام للواحد بدون الآخر. بل قيام الكنيسة هو ببعضها البعض حسب نص القانون الرسولي القائل:

[...لأن قيام الكنيسة هو بعضها البعض. فلو لم يكن "علمانيون" فعلى من يكون الأسقف والقسيس].

الباب ٤٩ من قوانين قيام الكنيسة

هذا النص يحمل معاني كثيرة ومعالم أكثر عن طبيعة الكنيسة. فقيام الكنيسة هو بالإكليروس والشعب معاً. والكاهن (أسقف أو قساً) هو بشعبه، والشعب بأسقفه على حد التعبير المشهور للقديس كبريانوس والذي صار مبدعاً هاماً في حياة الكنيسة: [هذا هو ما

يكونُ الكنيسة: الشعب المتحد برئيس كهنتهم والرعية التي تتبع راعيها. لذلك يجب أن نعلم أن الأسقف بكنيسته والكنيسة بأسقفها. [الرسالة ٦٦: ٨]

على أن الكاهن (ونحن نركز هنا - في الباب الأول من هذا القسم من البحث - على الأسقف لأنه المعتبر دون باقي رتب الكهنوت في ترتيب بنيان الكنيسة أنه "الثاني بعد المسيح" و "الثاني بعد الرسل"، حسب تعبير قوانين ترتيب الكهنوت) يأخذ بمقتضى صفته التمثيلية مركز التقدم والرئاسة والأولية. ولكن هذا التميز بالنسبة لباقي أعضاء الجسد ليس تميزاً من جهة طبيعة شخص الكاهن، بل فقط من جهة نوعية الموهبة المعطاة له، والتي تظهر وتُمارَس فقط أثناء قيامه بخدمته الليتورجية الكهنوتية وداخل مجال خدمته الرعوية لكنيسة الله. لذلك فهو يظل عضواً في شعب الله، ويظل طبعاً واقعاً تحت الضعف البشري عينه، فليس في الكنيسة الأرثوذكسية أي عصمة شخصية للكهنوت تحت أي ادعاء أو أي مسمى. والكنيسة كلها - إكليروساً وشعباً - مسئولة أمام الله أن تكون يقظة وحارسة وحافظة للإيمان والنظام في الكنيسة مع الكاهن وبالتنسيق معه في محبة ووحدة واحترام وثقة متبادلة واتضاع ووداعة من كل جانب تجاه الآخر.

لذلك برز الاهتمام الشديد والدقة المتناهية في اختيار الأسقف:

لذلك، وبسبب هذا الوضع الرئاسي الشديد الحساسية، فإن آباء الكنيسة وقوانين الكنيسة كانوا يؤكدون على ضرورة التزام الدقة المتناهية والشديدة في انتخاب الأسقف. ووضعوا لهذا الانتخاب المعايير والتحديدات الكثيرة من جهة السن والعلم والحكمة والخلق الشخصي وحسن الشهادة حتى من الذين هم من خارج، والأهم من كل ذلك الحياة الروحية الباطنية العالية القائمة على الذخيرة الوافرة من الحياة المختيرة الطويلة في عدد السنين، والعميقة في نوعية الحياة النسكية التي عاشها والتي تشهد لها حياة متجردة من مقتنيات الدنيا غالبية لشهوات النفس والجسد، حتى يستطيع أن يؤدي الوظيفة الرئاسية دون الوقوع في كارثة الكبرياء والغرور والتسلط، التي هي أولى دركات السقوط والهلاك المميت سواء له أو للشعب على حد سواء.

• ولذلك كان القديسون يهربون من تقلد هذه الوظيفة؛

• أما شعب الكنيسة القبطية الأرثوذكسية الواعي لتراثه والمحِب لكنيسته والصادق في رؤيته والمخلص للقديسين الذين يعيشون بين جنباته، فكان يصمم على تعقب واختيار هذا النوع

النادر من الناس، أي القديسون الهاربون من الرئاسة وحب الكرامات والمتكآت الأولى. وقد انطبع هذا السلوك التقوى لشعب الله في الكنيسة القبطية على نص خالد نجده مسجلاً في طقس انتخاب وإقامة ورسامة الأسقف يشهد على هذا السلوك الشعبي المتوارث، كما سيظهر في الفصول القادمة. وتاريخ الكنيسة القبطية المستقيمة الرأي حافل بأمثلة هؤلاء القديسين في سجل تاريخ آبائنا البطارقة وأساقفة الكنيسة، وهو مرجعنا الوثيق لهذه الحقيقة التي تعبر عن سمات الشخصية الأصيلة للشعب القبطي على مدى الأجيال.

ثانياً – ترتيب قيام (انتخاب) الأسقف

وقسمته أو رسامته

المرجع:

من أهم المراجع المعتمدة أساساً للتشريع الكنسي القبطي ولترتيب الكهنوت في الكنيسة القبطية الأرثوذكسية، كتاب التقليد الرسولي للأسقف الروماني هيبوليتس (عاش حوالي سنة ٢١٥ م.) والمسمى في كتب ومخطوطات الكنيسة باسم "ترتيب نظام الكهنوت" لمؤلفه "أبوليدس" (النطق العربي لكلمة هيبوليتس). ويُعتبر كتابه هذا أحد أقسام مخطوطة القوانين الكنسية المحفوظة بمكتبة البطريركية، ومعظم مكبات الأديرة.

بعض التعريفات والمصطلحات الهامة

١. كلمة "إيسكوبي *Episcopei*":

تعني حرفياً "النظر من أعلي" أو بلغة المخطوطات الكنسية العربية "الإشراف أو المراقبة" (١) من أعلي"، وهي الوظيفة التي اشتقت منها كلمة إيسكوبوس *Episcopos* أي "أسقف" (وهي النطق العربي للكلمة اليونانية) والتي تعني الخدمة الأسقفية وما يقوم به الأسقف من رعاية النفوس التي يؤتمن عليها حين رسامته.

٢. مفهوم أساسي في فهم ترتيب نظام الكهنوت:

الرب يسوع المسيح هو أصل ورئيس الأسقفية:

"الأسقفية" هي أصلاً خدمة ومهمة وعمل الرب يسوع المسيح التي تنبأ عنها الأنبياء في العهد القديم. إذ تنبأوا عن مجيء الراعي الذي "سيشرف أو يطلع" أو "ينظر من أعلي" علي نفوس رعية الله. وهذه الأفعال الثلاثة هي ترجمة كلمة إيسكوبي *Episcopei* وإن كانت

(١) "المراقب" هو الذي كان يجلس على أعلى مكان من سور المدينة لكي يراقب وينذر الذين يحرسون الأسوار.

ترجم أحياناً في الكتاب المقدس بكلمة "يفتقد" أو "يلاحظ"، كما سنري في النصوص الكتابية والإنجيلية الآتية:

نبوة حزقيال ١١: ٣٤، ٢٢-٢٥

- "هاأنذا أسأل عن غنمي وأفتقدوها (الكلمة اليونانية هي فعل الأسقفية "Episcopsomai" أي الافتقاد)، كما يفتقد الراعي قطيعه"... "وأقيم عليها راعياً واحداً فيرعها عبيدي داود، هو يرعها وهو يكون عليها راعياً. وأنا الرب أكون لهم إلهاً وعبيدي داود رئيساً في وسطهم" إذن، يكون الله هو الإله، والمسيح هو الراعي والأسقف المسجج بالروح القدس (أي المسيح الذي كان ينتظره شعب الله)، الذي يفتقد شعبه.

وفي العهد الجديد يستعير القديس بطرس الرسول من هذه النبوة لقب المسيح "الأسقف". وهو يذكر المؤمنين بها حين يقول: "أنكم كنتم كخراف ضالة، لكنكم رجعتم الآن إلى راعي نفوسكم وأسقفها" (١ بط ٢: ٢٥). وللقسوس يحثهم أن يرعوا رعية الله التي في أماتهم "نظّاراً" (أي "إيسكوبوس" بمعنى نوع العمل وهو الافتقاد والإشراف علي النفوس) لا على مثال الرعاة الأردياء، بل بالاختيار وبنشاط، وكأمثلة للرعية، مذكراً إياهم بمن هو رئيسهم الرب يسوع المسيح: "ومتى ظهر رئيس الرعاة تنالون إكليل المجد الذي لا يلى" (١ بط ٥: ٤-٥).

ويأتي القديس بولس الرسول في الرسالة إلى العبرانيين ليستعير من نبوة أخرى في العهد القديم، ولكنها نبوة تحمل الوجه السلبي للرعاية:

نبوة زكريا النبي ١١: ١٦

- "فقال لي الرب خذ لنفسك، بعد، أدوات راعٍ أحمق لأنني هاأنذا مُقيم راعياً في الأرض لا يفتقد (إيسكوبي) المنقطعين ولا يطلب المنساق ولا يجبر المنكسر، ولا يرعى القائم. ولكن يأكل لحم السمان (يسلب أموال الرعية)، وينزع أظلافها (أي يجردها من حرقتها في المسيح)" يوجه القديس بولس الرسول رسالته إلى العبرانيين الذين يعرفون هذه النبوة ذات الوجه السلبي عن الراعي "الأحمق" فيقول:

"لذلك قوموا الأيادي المسترخية والركب المخلعة واصنعوا لأرجلكم مسالك مستقيمة لكي لا يعتسف الأعرج (يعرج أو ينحرف عن الطريق) بل بالحري يُشفى... ملاحظين (Episcopountes إيسكوبونتس، مفتقدين) لتلا يخيب أحد من نعمة الله" (عب ١٢: ١٢-١٣)

فبدلاً من الراعي الأحق في العهد القديم الذي لا يجبر المنكسر، يأتي راعي العهد الجديد "راعي الرعاية الأعظم" ليقوم الركب المخلعة، ويمارس الأسقفية (أي مهمة الافقاد والملاحظة Episcopountes) لئلا يخيب أحد من نعمة الله.

وهكذا يدعي الراعي المسيحي أسقفاً، ليس كمجرد لقب، بل كقائم بعمل ومهمة "راعي الرعاية الأعظم" ربنا يسوع المسيح، نالها منه بالوكالة له، ليعطي عنها حساباً في اليوم الأخير (مت ١٩: ٢٥).

وبناءً على هذا المفهوم الإنجيلي، يأتي التقليد القانوني الكنسي في مقدمة كتاب "ترتيب قيام الكنيسة" ليدكر الجميع أن رأس الطغمة (Tagma تعني "رتبة") الكهنوتية هو الرب يسوع المسيح نفسه:

[الأول في الطغمة هو رأس الكهنة، وهو الوحيد، يسوع المسيح من حيث بشريته، الذي لم يفتصب لنفسه كرامة ولكن صير كاهناً مؤبداً]

هذا هو أساس ورأس ومرجع خدمة الأسقفية وأصل الكهنوت المسيحي، ربنا يسوع المسيح. لذلك فالراعي والأسقف في الكنيسة إنما هو بمثابة الخادم والوكيل والمؤمن على تكميل أسقفية المسيح - له المجد - علي كنيسته، لذلك فهو يتمثل في شخصه شخص المسيح راعي الرعاية العظيم وأسقف النفوس ورأس الكهنة، مُخفياً ذاته، باذلاً إياها، ليظهر المسيح أمام الشعب. فالأسقف هو الأداة البشرية لحضور وظهور ربنا يسوع المسيح رئيس الكهنة وراعي الرعاية الذي أتى إلى خرافه ليفتقدوها ويخلصها ويشفيها، بحسب النبوات.

٣. تاريخ ومعنى وضع اليد على رأس المتغيب للكهنة:

وضع اليد طقس قديم قديم كنيسة العهد القديم، وكان يُكنى عنه أحياناً بكلمة "مَسَح" مثلما مسح صموئيل شاول ملكاً ثم داود (صموئيل الأول ١٠: ١٦؛ ١٣: ١٣). ولكن "وضع اليد" ذكر صريحاً حينما اختار موسى يشوع وأمره الرب: "ضَعْ يَدَكَ عَلَيْهِ" (العدد ١٨: ٢٧). وكان يُمارس على خُدَّام الهيكل الذين يقومون بالخدمة الكهنوتية، ثم صار

يُمارَس على "شيوخ-بريزفيتروس"^(٢) المجامع اليهودية حيث كانت توضع عليهم أيادي الشيوخ المرسومين السابقين بقصد أن ينقلوا إليهم "الروح" الذي حلَّ على موسى ومنه على كل شيوخ إسرائيل (كما في سفر العدد ١١: ١٧).

وهكذا أصبح وضع اليد طقساً حتمياً لكل خادم سيقوم بخدمة (أو ليتورجية) في مجال العبادة الإلهية.

ومن هنا أصبح وضع اليد لرسماء الإكليروس المسيحيين المدعوين من الله والمفرزين لخدموا ليتورجية الإفخارستيا، بالأساس، هو استمرار لتقليد إلهي قديم قدّم بدء تدبير خلاص الله للبشرية منذ العهد القديم ليتأهلوا للقيام بهذه الخدمة أو "الليتورجية" المقدسة.^(٣) وبحسب شرح معلمنا القديس يوحنا ذهبي الفم، فإن وضع اليد، في الواقع وفي حقيقته السرية يمثل:

[وضع يد الله غير المنظورة التي يرمز لها الفعل الخارجي]

العظة الرابعة عشرة على سفر أعمال الرسل: ٣

هذا الشرح ينطبق على وضع اليد سواء أيدي الأساقفة على رأس الأسقف الجديد أو وضع يد الأسقف على رأس القس الجديد.

٤. معنى كلمة "ليتورجية"

كلمة "ليتورجية" لها معنى خاص منذ ما قبل المسيحية. ولكن ما يهمنا هنا أولاً هو معناها في الكتاب المقدس (الترجمة السبعينية) أو في كنيسة العهد القديم. فهي استخدمت كترجمة لكلمة "خدمة" نيابة عن أو باسم الشعب ولكن في إطار العبادة المنتظمة والطقسية

(٢) راجع طقس شيوخ المجمع اليهودي في الباب الأول من القسم الثالث من هذا البحث.

(٣) وهنا لا بد من التفريق بين وضع يد الأسقفية أو القسوسية للرسماء **Cheirotonia** (الشرطونية - شروطونية) وبين وضع اليد للبركة (**Cherotheresia** الشيروثيسيا) على رأس المعمد بعد جرده للشيطان واعترافه بالإيمان (حيث يصير بعد مسحه بالزيت المقدس عضواً في جسد المسيح الناضج عليه كهنوت المسيح)، ومثل بركة المسيح للأطفال (كلمنضس في كتابه المزمري ١: ٥)، ووضع اليد على الموعوظين (كما في قنلس سيرايون ٤)، ووضع اليد على رأس التائب المعترف وهو يتلقى صلاة الحل من الكاهن (مجمع نيوقيسرية ٩، الدسقولية ٢: ١٨، ٢: ٤١)، ووضع يد الكاهن على المريض في سر مسحة المرضى.

في هيكل أورشليم. وقد استُعيد استعمال هذه الكلمة في كنيسة العهد الجديد سواء في الإشارة إلى خدمة الكهنوت الأعظم لدينا يسوع المسيح (عبرانيين ٨: ٦)، أو إلى خدمة خدام كنيسة العهد الجديد (أعمال ١٣: ٢؛ رومية ١٥: ١٦)، أو لأي "خدمة" لله سواء تُقدَّم لله مباشرة أو للناس من أجله وبدعوة منه (فيلبي ٢: ٢٥؛ رومية ١٣: ٦).

وفي ترتيب خدمة قداس الإفخارستيا تقول الدسقولية إن لكل قسم من شعب الله ليتورجيته المنوط به القيام بها: الكهنة لهم ليتورجيتهم أي دورهم في إقامة الليتورجية، والشمامسة لهم ليتورجيتهم أي المرات والأعمال المنوط بهم أدائها، والشعب له ليتورجيته أي الصلوات والمرات الخاصة به. ولا يمكن إقامة ليتورجية الإفخارستيا بدون أي قسم من الشعب بليتورجيته.

٥. الفرق بين "الإقامة" و "الشرطونية"

ولا بد في هذا المجال من التفريق بين "الإقامة" وبين "الشرطونية"،

١. فالإقامة هي الانتخاب والاختيار الحر للأسقف الجديد، والتي تسميها اللغة اليونانية (Katastasis كاتاستاسيس)، وتتضمن عمليات الترشيح للمستحقين للرتبة، وإجراء الانتخاب الشعبي بطريقة قانونية حرة صحيحة تتحقق فيها إرادة الشعب فعلاً، وهذه يسميها كتاب الرسامات: "اصطفاءً حسناً" أي اختياراً صحيحاً، ثم تصديق السلطات الكنسية أي المجمع المقدس وأسقف الكرسي الرسولي المتقدم. ومن بين شروط الاصطفاء الحسن امتلاء المرشح من الروح القدس ومواهبه. فالشعب يقيم بالاختيار الذين لهم مواهب في الخدمة، والشرطونية تأتي لكي تختم على ما رآه الشعب.

٢. وأما الشرطونية فهي القسمة أو التكريس أو الرسامة، والمسماة باليونانية "Cheirotonia" شيروطنونية والتي أخذت منها الكلمة المعربة "شرطونية" وترجمتها: "وضع اليد".

والشرطونية هي أهم مرحلة في رسامة الأسقف أو القس أو الشماس، بينما في بعض درجات الشموسية مثل الإبيدياكون والأغنسطس والأبصلتس لا يُشرطونون أي لا توضع عليهم الأيادي عند الرسامة، بل فقط يُقامون أو "يختارون" بالاسم. وكذلك رتبة الأرملة والعذراء حيث يصف القديس بولس وضع هذه الرتبة بأنه "اكتتاب" (١ تي ٥: ٩).

وبهذا، فإن انتخاب الأسقف أي إقامته لا يكفي ليصبح الشخص المختار أسقفًا، بل لابد

من الشرطونية والتي تتمثل في "وضع الأيادي" عليه، أي أيادي الأساقفة السابقين عليه، لكي بوضع الأيادي، وبصلاة الكنيسة أي الأساقفة والشعب الذي انتخبه وأقيم هو عليه، يحل عليه نفس الروح القدس الذي حل من قبل على الرسل قديماً ليعطيهم السلطان والقوة علي الخدمة، وهذا هو أساس وأصل التعاقب الرسولي الذي يحمله الأساقفة في الكنيسة: حلول نفس الروح القدس الذي حل علي الرسل يوم الخمسين، بصلاة الكنيسة أي الأساقفة والشعب الذي انتخبه، وبوضع أيدي الأساقفة الذي نالوا قبله نفس الروح القدس بتسلسل رسولي يرجع إلي الرسل أنفسهم. ومعروف أن الرسول الذي أطلق شرارة الروح الرسولية في كنيسة الإسكندرية القبطية الأرثوذكسية هو القديس مرقس الرسول والإنجيلي والشهيد (استشهد سنة ٦٨ م.).

٦. معنى "القسمة":

في الكتب الكنسية مثل كتاب الرسامات الكهنوتية وكتب قوانين الكنيسة، يُطلق على عملية "الرسامة" للدرجات الكهنوتية لفظ "قسمة" (مثل "قسمة" الأسقف أو القس أو الشماس). وهذه الكلمة العربية ليست غريبة عن المفهوم اللاهوتي الكنسي للرسامة. ولهذا رأينا أن نشرح هذه الكلمة "القسمة" وما تتضمنه من مفاهيم كنسية هامة:

١. فمن المعروف أن رسامة شخص للأسقفية تعني "فرزه"، أي انتخابه من بين أعضاء الكنيسة للتكريس لخدمة معينة، وقد وضع ذلك في سفر الأعمال ١٣: ٢، حينما أمر الروح القدس أن "افرزوا لي برنابا وشاول للعمل الذي دعوتهما إليه"، وهذا الفرز تم من بين أسماء أخرى كثيرة ذكرها هذا النص في الآية السابقة على هذه الآية "وكان في أنطاكية في الكنيسة هناك أنبياء ومعلمون برنابا وسمعان. ولوكيوس ومناين الخ". وبعد هذا الفرز يقول النص "فصاموا حيثنذ وصلوا ووضعوا عليهما الأيادي". وبهذه الصورة نستطيع أن نرى أن هذا الفرز من أجل الرسامة هو في طبيعته "قسمة"، أي تخصيص وفرز واختيار أدى إلى "قسمة" بين الأشخاص.

٢. كما يمكن فهم معناها أيضاً من وصف عمل الروح القدس في توزيع المواهب الروحية على أعضاء الكنيسة بأن الروح القدس "قسم لكل واحد بمفرده موهبة ما" (١ كو ١٢: ١١).

وكلمة "قسم" هنا هي الترجمة للكلمة اليونانية **diairon** وترجمتها بالإنجليزية (٤) **divide** ومعناها "يقسم".

فقسمة الأسقف تعنى على ضوء هذين المفهومين السابقين أنها فرز لخدمة معينة، مما أدى إلى قسمة (أو نصيب) حدّده الروح القدس لهذا الخادم المفرز لأداء هذه الخدمة الخاصة، وهو قَسَمَهُ بهذا عن أشخاص آخرين كان هو من بينهم.

٣. فإذا ما تقدمنا قليلاً في فحص مضمون قسمة مواهب الروح القدس لوجدنا أن مواهب الروح القدس كما تكلم عنها القديس بولس الرسول (وبالتالي كل الخدمات الكهنوتية في الكنيسة) تتحدد، ليس كل موهبة في ذاتها، بل باعتبار المواهب كلها مرتبطة بعضها ببعض.

٤. ويجهد القديس بولس قلمه للتأكيد على أنه لا توجد موهبة قائمة وحدها بمعزل عن المواهب الأخرى. وموهبة الروح القدس الحقيقية (أي التي هي حقاً من الروح القدس)، هي التي ترتبط وتربط نفسها بالمواهب الأخرى وبجسد المسيح كله. فأعضاء جسد المسيح كلهم يرتبطون معاً ويعملون معاً، وما يربطهم في هذا العمل المشترك هو "الحبة" التي خصص لها القديس بولس الأصحاح ١٣ (بعد الأصحاح ١٢ الخاص بالمواهب). فأصحاح الحبة (١ كورنثوس: ١٣) هو الخاتم والختم الذي يختم به القديس بولس على أصحاح المواهب (الإصحاح ١٢). حيث كان لا يمكن أن يشرح القديس بولس مواهب الروح القدس دون أن يؤكد على حتمية الحبة التي هي "رباط الكمال" الذي يجعل من جسد المسيح كياناً كاملاً متكاملًا يتألف وارتباط المواهب بعضها ببعض، وبأدائها معاً بالحبة.

٥. إذن، فالقسمة (قسمة مواهب الروح القدس) مرتبطة أشد الارتباط بالحبة. فالمقسوم الذي قُسمت له موهبة ما، لا بد أن يعرف أنه سيمارسها بالحبة. ولكن تجاه مَنْ؟

فلا يمكن أن نقول "حبة" دون أن نحدد موضوع وهدف هذه الحبة. فموضوع وهدف الحبة هنا هو الجماعة من البشر الذين قُسم لهم هذا الشخص وهم قُسموا له. والحبة لا يمكن أن توجه إلا نحو أشخاص بشريين محددين بهويتهم سيتلقون هذه الحبة ويقبلونها.

(٤) نفس هذا الشرح اللاهوتي لكلمة "القسمة" بالعربية وجدناه في مثيله للكلمة بالإنجليزية "Divide" لدى العالم اللاهوتي الأرثوذكسي: **John Zizioulas, Ordination and Communion, Study Encounter, WCC, Vol. VI, No. 4 1970, p. 188**

فالقسمة، مثلها مثل الزواج، وكما يشرحها علم اللاهوت الكنسي (الاككليزيولوجي)، هي عهد ارتباط سرّي بكيان محدد من البشر، (في سر الزواج يكون هو الزوج بالزوجة، وفي سر الكهنوت الكاهن بالجماعة المسيحية في إيبارشية ما الذين يكوّنون الشركة المسيحية أو الكينونيا، وحقاً ما يُقال أن الزواج قسمة ونصيب، كذلك الأسقفية قسمة ونصيب الأسقف لشعبه والشعب لأسقفه).

٦. إذن، فالمضمون الهام للقسمة هو، عهد الارتباط بشركة الجماعة المسيحية في موقع جغرافي معين، أي الشعب "اللاؤس" في موضع جغرافي محدد، وهذه الشركة تسمى في العرف الكنسي "الإيبارشية". إنه عهد ارتباط مثل عهد ارتباط الزواج تماماً، شرحه علم اللاهوت الكنسي بأنه عهد زيجة الأسقف بجسد المسيح في إيبارشية، وما يترتب على ذلك من ترتيبات كنسية وتحريمات قانونية، (مثل تحريم الزيجة الثانية للمؤمن ويقابلها تحريم اقتران الأسقف بإيبارشية أخرى، وثانيها تحريم الطلاق والزواج بأخرى ويقابلها تحريم الانفصال عن الإيبارشية التي قسم عليها والتصيب على إيبارشية أخرى). وهي تماماً مثل المحبة في سر الزيجة، فهي محدّد موضوعها الذي هو الشخص البشري المحددة هويته الذي سيرتبط بالشخص الآخر المقسوم على هذه الزيجة، ولهذا الارتباط ترتيبات كنسية وتحريمات قانونية.

٧. وأيضاً أهم نتيجة لهذا الارتباط بشركة الجماعة، هي أن عهد الارتباط الذي تحمله "القسمة" لا يكون تجاه أشياء غامضة: أفكاراً كانت أو مثلاً أو خدمات أو مكاتب أو مؤسسات، أو حتى تجاه البشرية ككل بلا تحديد، بل تجاه أشخاص بشريين محددة هويتهم بالموضع والموقع الجغرافي المكاني، تماماً كما تتطلب المحبة الزيجية شخصاً محددة هويته، توجه المحبة نحوه ويتم الإقتران به.

فالقسمة، إذن، تعبير كنسي تعني إقامة ورسامة أسقف لرعاية أشخاص بشريين في موضع جغرافي محدّد مكانه. وبهذا يكون من المستحيل تصوّر قسمة أسقف أو قس على لشعب مسيحي غير محددة مدينة إيبارشيته، أو كما يقولون بالتعبير اللاتيني: *in absoluto*.

وهي بالتالي طقس شركة، أي طقس تشترك فيه الكنيسة كلها: الشعب أي شعب الإيبارشية، والمرشح الذي انتخبه شعب الإيبارشية، وموافقة الأساقفة السابقين عليه.

بهذه المفاهيم الأساسية، يمكننا أن نتقدم إلى فحص ودراسة:

المعاني المنطوية في صلوات قسمة (تكريس) الأساقفة:

إن صلوات القسمة كما أوردتها لنا القديس هيبوليتس (أو أبوليس حسب التسمية في المخطوطات) تفرق بين عملية الإقامة (Katastasis كاتاستاسيس)، وبين عملية القسمة أو التكريس والمسماة باليونانية "Cheirotonia شيرطونية". والشرطونية - كما قلنا - هي أهم مرحلة في رسامة الأسقف، وذات طقس مقلد مهيب، ولها أثر خالد إلى الأبد في شخص الأسقف، لا يمحي. لذلك حرمت قوانين الكنيسة تكرار "وضع اليد" على الأسقف، تماماً مثلما حرمت تكرار "المعمودية" بالنسبة للمؤمن. كما يقول القانون ٤٨ من مجموعة قوانين الكنيسة على يد إكليمنضس وعددها ٥٦ قانوناً محرماً ومعاقباً تكرار وضع اليد على الأسقف أو القس أو الشماس:

[لأجل من يُقسم دفعتين - إذا نال أسقف أو قسيس أو شماس قسمتين (أي وضع اليد بالنسبة للرتبة الواحدة) فليُقطع هو والذي قسمه.]

١ - مقدمة القانون: انتخاب الأسقف بإجماع الشعب :

[الأسقف يُختار من كل الشعب]

القانون الثاني من كتاب أبوليس عن قوانين الكنيسة

[يجب للأسقف أن يُقسم وبأمر كل الشعب اصطفاً (اختياراً) حسناً مقدساً في كل شيء هذا إذا ذكر ورضيهم (أي إذا ارتضوا به). فليجتمع كل الشعب والقسوس والأساقفة الذين يجتمعون في يوم الأحد.

وليسأل الكبير الذي فيهم القسوس والشمامسة ويقول: هل هذا الذي ارتضيتموه أن يكون لكم رئيساً؟ فإذا قالوا نعم فليسألهم ويقول: هل هذا يستحق هذه التقدمة الجليلة؟... فإذا أجابوا كلهم معاً وقالوا إنه هكذا بحق وليس بمراءاة، والله الآب والسيح والروح القدس الحاكم لهؤلاء، فليُسألوا أيضاً ثالث دفعة: هل هو مستحق هذه الرئاسة؟... فإذا قالوا ثالث دفعة أنه مستحق، فليصافحوه بأيديهم كلهم...]

عن قوانين الرسل - القانون ٥٢

٢ - اجتماع الشعب والإكليروس يوم الأحد لقسمة الأسقف:

[وفي الأسبوع الذي يقسم فيه يقول كل الشعب إنا نؤثره، وحينما يُقدَّم اسمه ويُري أنه لاقى القبول العام، يُصدق علي هذا الاختيار باجتماع الشعب والقسوس معاً في يوم الأحد مع الأساقفة]

القانون الثاني من قوانين أبوليدس

٣ - طقوس التكريس:

[ويضع الأساقفة عليه الأيادي.

بينما يقف القسوس وكل الشعب، ويكون سكوت في كل الرعية.

ويقول الكل عليه: "يا الله قوّ هذا الذي أعددتَه لنا" - نفس المرجع السابق

[ولياخذ كبير الأساقفة أسقفين آخرين معه. وبقية الأساقفة كلهم قيام والقسوس علي المذبح يصلون بسكوت والشمامسة بمسكون الأناجيل المقدسة وهي مرفوعة علي رأس من يقسمونه.]

القانون ٥٢ من قوانين الرسل

طقس وضع اليد (أخطر وأقدس لحظة في رسالة الأسقف):

[ويجعل (كبير الأساقفة) يده علي رأسه ويصلي ويقول]

القانون الثاني من قوانين الرسل

٤ - صلاة القسمة ووضع الأيادي:

[يا الله أبا سيدنا يسوع المسيح

أبو الرحمت وإله كل عزاء

الساكن في العلا والناظر إلي المتواضعين.

العالم بكل شيء قبل أن يكون.

أنت الذي أعطى القوانين البيعية (قوانين الكنيسة) بابنه الوحيد يسوع المسيح ربنا والروح القدس،

الذي سبقتَ ورسمتَ منذ البدء طقس الأبرار، منذ إبراهيم الأسقف الكبير.
والذي تقيم الرئاسات والسلطين.

والذي لم يترك موضعه المقلس بغير خدمة (ليتورجية)،
الذي سرُّ أن يتمجد في أصفياه.

انظر علي فلان عبدك

أفِضْ عليه قوتك وروحك القادرة (الروح الرئاسي - المزمور ٥٠)

هذا الذي دفعته (أعطيته) للرسل المقدسين، بواسطة سيدنا يسوع المسيح ابنك
الوحيد، هؤلاء الذين أسسوا الكنيسة في كل موضع، كرامة ومجداً لاسمك القدوس.
لأنك أنت العارف بقلب كل أحد.

اجعل له أن يرعى شعبك بلا خطية.

وأن يستحق أن يرعى رعيتك العظيمة المقدسة.

وأن تجعل سيرته أعلي من كل شعبه بلا اعتراض.

وأن تجعله محسوداً (منظوراً إليه نظرة القدوة) بالصلاح من كل أحد.

وأن تقبل صلواته وقرابينه التي يرفعها لك نهراً وليلاً، وتكون رائحة ذكية.

وتعطيه، يا رب، الأسقفية وروحاً رحيمة وسلطاناً لغفران الذنوب.

وتعطيه قوة أن يحل كل رباط ظلم الشياطين ويشفي المرضى.

وأن ترضض (تسحق) إبليس تحت قدميه سريعاً.

بسيدنا يسوع المسيح هذا الذي من جهته المجد لك معه والروح القدس إلى الأبد
أمين

ويقول كل الشعب آمين.

وبعد هذا يلتفتوا إليه كلهم ويقبلوه بسلام لأنه يستحقه]

القانون الثالث من قوانين أبوليدس

وفي مخطوطة القرن الثالث عشر ومخطوطة ابن كير تحدد الصلوات اسم المدينة التي يُرسم
عليها الأسقف الجديد وذلك تنفيذاً لمقررات المجامع المكانية والمسكونية بتحديد حدود خدمة
الأسقف:

[ندعو صفي الله فلان أسقفًا في الواحدة المقدسة الغير المنحلة كنيسة الله الغير المنطور والحي التي لمدينة الأرثوذكسين المحبة للمسيح فلانة ونخومها...]

مخطوطة القرن الثالث عشر ومخطوطة ابن كير

وبعد ذلك:

[والشماس يأتي بالقرايين مع القسوس ويكمل القداس الإلهي]

المبادئ التي نستنبطها من صلوات القسم :

الجزء الأول من الصلاة يعبر عن المبدأ الأساسي والحاكم لكل التقليد الليتورجي: إنه الله نفسه الذي أسس ونظم وأمر بالعبادة الحقيقية التي تُقدّم له. كما قال رب المجد للمرأة السامرية "الله يطلب (أو يبحث عن) هؤلاء الساجدين بالروح والحق" (يو ٤: ٢٣). فمنذ تأسيس العالم، والله هو الذي يرتب للناس كيفية عبادته.

وما التجسد إلا التعبير النهائي لهذا التدبير، والفداء هو الذي يكمل ويقلس العبادة لله. والعبادة لله هي النهاية والغاية لكل الوجود البشري. والعبادة التي تؤديها الكنيسة على الأرض "في كل موضع" إنما تؤديها "كرامة ومجداً لاسم الله القدوس"، وهي تعبر بها في إطار الزمن عن العبادة الكاملة الحقيقية في السماء.

في هذا الوضع والإطار من العبادة الكاملة الحقيقية التي رتبها الله نفسه للكنيسة، يمكننا أن نرى مكان رتبة الأسقف. فلن يمكننا أن نفهم الجزء الأول من الصلاة، إلا إذا رأينا الأسقف ومهامه وعمله في إطار هذه العبادة الإلهية التي رسم الله نفسه قوانينها وحدودها.

المحاور الثلاثة لكيان الكنيسة المنطور:

الكنيسة كجماعة مؤمنين متحدة بالروح القدس في المسيح وحوله، تتركز في كيانها المنطور على ثلاثة محاور متحدة ومتزايدة معاً، لا غنى لأحدها عن الآخر ولا غنى عن أي منها لقيام كيان الكنيسة:

المحور الأول: المذبح المقدس:

وهو الشيء الوحيد من دون الخلاق المادية (غير العاقلة) الذي يُمسح بالزيت المقدس ويكرّس لله. والزيت المقدس، كما يصفه ديوناسيوس الأريوباغي، "يمثل المسيح". وهذا

الموضع المقدس هو علامة سرائرية محسوسة دائمة ومستمرة على حضور الله وسط الخليقة: "هوذا كائن معنا على المذبح عمانوئيل إلهنا" (القسمة-المقدس الإلهي).

لذلك فمن على المذبح تبدأ كل خدمة ليتورجية وكل عبادة مسيحية، وتفيض - كما من ينبوع - كل بركة وكل عطية تأتي من الله للبشر. فهذا المذبح الحجري بعد مسحه بالزيت المقدس، يمثل يد المسيح^(٥) نفسه التي تبارك وتقدس القرايين الموضوعة عليه والتي تعطي عطية الحياة الأبدية للمؤمنين.

لذلك فالمذبح في الكنيسة الأرثوذكسية هو مركز وقوة حياة الكنيسة كلها.

المحور الثاني: الأسقف:

فهو الذي يقوم بتكريس المذبح. والأسقف هو مثال المذبح. فالطبيعة البشرية هي المدعوة أصلاً أن تكون هيكلًا لله، ومذبحاً للآب السماوي، والكاهن هو ذبيحة حية لله. والأسقف الذي يكرس المذبح، هو نفسه لا بد أن يكون بالدرجة الأولى مذبحاً وهيكلًا وذبيحة لله ليكون صورة حقيقية للمذبح والهيكل الماديين.

المحور الثالث: شعب الله

والشعب هو الذي أقيم المذبح من أجل أن ترفع عليه قرايينه. وكما الأسقف، كذلك الشعب مدعو أن يكون قرباناً مستعداً لأن يحل عليه روح الله القدوس تماماً كما يحل على القرايين الموضوعة على المذبح، لأن القرايين الموضوعة على المذبح هي باكورة قربان الإنسان نفسه الذي يقدمه لله كل يوم.

هناك، إذن، علاقة باطنية أساسية بين المذبح، والأسقف، والشعب، وهذه الثلاثة تشترك في مركز واحد لها هو المسيح. فكما المذبح "يمثل المسيح"، كذلك الأسقف يمثل المسيح، كذلك الشعب المجتمع والمتناول من الأسرار المقدسة يتحول بتناوله من الجسد المقدس إلى جسد المسيح. فالثلاثة المحاور مرتبطة بعضها ببعض في المسيح: فالأسقف لا يتصور أن يكون

(٥) يذكر تاريخ الرهبة القبطية أن البابا بنيامين الأول (٦٢٥-٦٦٤ م)، شاهد يد المسيح تمسح معه مذبح أنبا مقار في ديريه بينما كان يكرس هو هيكل الكنيسة التي أقامها الرهبان. راجع الأب متى المسكين، الرهبة القبطية، الطبعة الثالثة ١٩٦٥، ص ٤٢٤

أسقفاً بدون مذبح "يلازمه" (عب ٧: ١٣)، أو دون شعب يُقسم له وعليه ليرفع قرايينه على المذبح ويوصل له عطايا الله ("...الرعية التي أقامكم الروح القدس فيها أساقفة لترعوا كنيسة الله التي اقتناها بدمه" (أعمال الرسل ٢٠: ٢٨)، والشعب لا يُتصور أن يتقدس ويقلس ذبيحة أجساده بدون أن يقدسها على المذبح في ذبيحة المسيح الواحدة بيد الأسقف "حتى أكون خادماً ليسوع المسيح لأجل الأمم مباشرةً لإنجيل الله ككاهن ليكون قربان الأمم مقبولاً مقدساً بالروح القدس" (رو ١٥: ١٦)، والمذبح لا بد من كاهن ليرفع القرايين عليه باسم الشعب. وكل هذه الثلاثة تصل إلى كمالها وتوفي حقها في سر الإفخارستيا سر الأسرار. وبدون أحد هذه الثلاثة لا يمكن إكمال سر الإفخارستيا، وبالتالي. لا يمكن قيام الكنيسة، وبالتالي أيضاً لا يصير الشعب جسد المسيح.

أما الجزء الثاني من الصلاة فتحدد:

معالم ومهام الأسقف وأدائه:

وهذه المهام ذات علاقة مزدوجة:

• الأسقف يقف ممثلاً لله أمام الكنيسة،

• وممثلاً للكنيسة أمام الله.

أو كما يصفه هيبوليتس بتحديد أكثر أنه يمارس مهام ربنا يسوع المسيح نفسها التي هي:

• كراع صالح لرعية الله في مدينة أو موضع ما محدد.

• ككاهن يستعطف الله بقرايين الكنيسة.

هيبوليتس ليس وحده الذي ينظر إلى الأسقفية بهذه النظرة إلى مهام الأسقفية. (كأمثلة: ترتليانوس في كتابه عن المعمودية فصل ١٧ - والقديس كبريانوس في رسالة ٦٦ - وغيرهما من القديسين وعلي الأخص الذين كتبوا عن الكهنوت مثل القديس يوحنا ذهبي الفم والبابا الروماني غريغوريوس الكبير). ولكن ما فعله هيبوليتس هو أنه صاغ هذه المهام في صلاة قسمة الأسقف.

من أجل هذه المهام يحتاج الأسقف إلى مطلب هام أن يكون هو المختار حقاً وبصدق من شعبه وكنيسته (وبتعبير صلاة الرسامة "اصطفاً حسناً")، وبهذا وحده يمكنه أن يقف باسمهم أمام الله ليسترضي وجهه، وأمام العالم ليعلن تدبير الله لخلاص العالم من خلال الكنيسة التي

يمثلها. بهذا أيضاً تصبح الكنيسة هي أيقونة جسد المسيح وسط العالم، ويصبح الأسقف (إما بشخصه أو بالقسوس الذين يتوبون عنه في كنائس الإييارشية):

• خادم الأسرار الإلهية لشعبه.

• المعلم الذي ينطق بالتعليم الصحيح خلال الاحتفال الإيفخارستي بذبيحة المسيح، مما يجعله الحارس للتقليد الصحيح والمتكلم باسم شعبه المؤمن وكنيسته بالتقليد الإنجيلي والكراسة الرسولية والعقيدة الأبائية التي تسلموها من الآباء والتي يؤمنون بها.

• ثم هو الذي يقيم ويكرس الدرجات الكهنوتية اللاحقة في الرتبة من أجل خير وصالح رعيته.

• ثم هو ممثل كنيسته وشعبه أمام سائر الكنائس والإييارشيات في العالم كله ليساهم في إعلان جامعة الكنيسة.

• والقائم علي حفظ السلام والوحدة في كنيسته.

• وموزع صلوات وعطايا شعبه على المحتاجين.

• وحامل القلب المحب المترفق بشعب الله، وطالب الحل من الله لشعبه، من الخطايا ومن كل رباطات الشيطان، والمُصلي على المرضى لشفائهم.

• وأخيراً، هو مركز وقطب الوحدة من خلال تعددية المواهب الروحية بين أبناء شعبه، أي الذي يحتضن ويجمع سائر المواهب والطاقات والوزنات ويؤلف بين مختلف الآراء والأفكار بين أبناء شعبه، ليجعل الكل - ليس صوراً متكررة لشخصية واحدة - بل صورة للثالوث الأقدس المتميز الأقانيم ولكن المتساوين في الجوهر والواحد في الذات الإلهية بحسب تعليم القديس إغناطيوس الأنطاكي (القرن الثاني).

ومن التأكيد علي حتمية الاختيار والانتخاب الشعبي للأسقف (كما في مقدمة الصلاة)، يمكن أن نستنبط أن ترتيب نظام الكهنوت المسيحي يقوم على المبدأ القانوني الكنسي:

• وحدة الأسقفية في موضع معين (أي إييارشية واحدة لأسقف واحد، وأسقف واحد لإييارشية واحدة).

• وبالتالي فلا يوجد في النظام الكنسي الرسولي الأوضاع التالية:

١. ممارسة أساقفة لسلطان الأسقفية دون أن يكونوا مرسومين علي شعب في مدينة أو

موضع ما، ضدًا للمبدأ القائل: [إن لم يكن علمانيون، فعلي من يكون الأسقف والقسيس] - القانون ٤٩ من قوانين الرسل علي يد إقليمنطس.

٢. أساقفة معاونون أو مساعدون، أو أي مسمي آخر له اسم الأسقف بجانب أسقف الإييارشية. تحقيقاً لمبدأ رأس واحد في الإييارشية الواحدة (القانون ٨ مجمع نيقية).

٣. انتقال أسقف من كرسي إلى كرسي آخر. (القانون ١٥ من قوانين مجمع نيقية المسكوني، والقانونان ١٤ و ٣٦ من قوانين الرسل، ٢١ و ٢٢ من قوانين مجمع أنطاكية المسكوني)، وعلى الأخص من كرسي مدينة ما إلى مدينة الكرسي الرسولي.

أهم وأول سند في الخدمة الأسقفية:

وكما يتضح من الجزء الأول من صلوات القسمة، فإن أقوى وأول ما يتشع به الأسقف ليتعم وظيفته هو "القوة والروح القادرة - أو الروح الرئاسي" وهو الروح القدس نفسه الذي أكمل به الرب مهامه ومسحته بالروح القدس تجاه كنيسته، والذي سكبته علي رسله القديسين الذين أسسوا الكنائس في كل موضع. والروح القدس يعمل من خلال الرسامة بسبب وعد الرب أنه سيكون مع كنيسته وفي كنيسته يقودها ويرشدها ("ها أنا معكم كل الأيام إلى انقضاء الدهر" - مت ٢٨: ٢٠؛ "أرسل الروح القدس إليكم... ومتى جاء ذاك روح الحق فهو يرشدكم إلى جميع الحق" - يو ١٦: ٧، ١٣). وهنا تظهر العلاقة الوثيقة في الرسامة بين الأسقف والرسل الأطهار والمسيح له المجد. وهي العلاقة المسماة بـ "التعاقب الرسولي".

هذه العلاقة تتمثل أول ما تتمثل في نوال نفس الروح القدس الذي حل على الرسل يوم الخمسين، بما يحمله من ثماره التسعة (غلاطية ٥: ٢٢)، والثلاثة (أفسس ٥: ٩).

المعنى الروحي الكنسي للتعاقب الرسولي:

هناك عمق روحي في مفهوم التعاقب الرسولي. فلا يمكن تحقيق التعاقب الرسولي بمعزل عن الوحدة في التعليم، والجامعية أي سلامة البنيان الكنسي^(٦) غير المنقطعة في الكنيسة. كما

(٦) صفة الجامعية Katholiki، من بين معانيها: الصحة والسلامة أي عدم الكسر وانعدام المرض والعلل.

لا يمكن أن نفصل التعاقب الرسولي عن الحياة الروحية الرسولية التي تعيشها الكنيسة على مدى الأجيال. فالتعاقب الرسولي الذي يحمله الأسقف هو في إطار وحدة شعب الله في الإيثارشية مع أسقفه، وفي إطار أرثوذكسية التعليم، ووجود حياة روحية رسولية للشعب. فمثلاً في حالة اعتلاء أسقف كرسي الأسقفية بدون رضا الشعب مثلاً، لا يكون جوهر المشكلة أن هذا التصرف يمثل كسراً للقوانين الكنسية فقط، بل إن الحالة الروحية للكنيسة نفسها هي التي تهتز وتتأثر لأي تعدٍ وكسر لقوانين الكنيسة، إذ تتعرض الكنيسة في هذا الوضع إلى الانقسام والتحزب داخل الكنيسة مما يُضعف وحدة الكنيسة ويُفقد التآلف بين الأسقف وشعبه، وهذا يعني عزلة الكنيسة وتغريبها عن الحياة الرسولية. لأن التعاقب الرسولي تأسس أصلاً على الوحدة والألفة بين الراعي والشعب، اللتين هما ضمان جامعية الكنيسة أي سلامة البنيان الكنسي، ما لا يمكن أن يتحقق في أجواء الانقسام والتشتت والتشيع والشجار والخصومات.

والمعنى الثاني هو أن التعاقب الرسولي ليس فقط تسلسل الماضي، والأمانة للتقليد لا تعني التصميم والعناد من أجل كل ما هو قديم. بل التقليد الرسولي في عمقه وحقيقته هو الحياة الروحية الصحيحة. إنه التدفق المستمر للحياة الروحية من مرتفعات عليّة صهيون يوم الخمسين. والأمانة للتقليد بهذا المعنى تربطنا بالقدسين الذين تعاقبوا على مر العصور، وتجعلنا شركاءهم في القداسة والعلم والنسك والتسييح والصلاة والمحبة ومنهج التدبير وسياسة الكنيسة، وتحفزنا على أن نمتد ونكمل ما مارسوه هم من حكمة وتعليم وإبداع وصلاة وسيرة. فسلطان التعليم المعطي للأسقف هو هذا كله وواضح أنه يجب أن يُمارَس في إطار شعب الله الذي يحيا الحياة الروحية الرسولية داخل الكنيسة التي انحدرت إليه من الرسل من خلال الأساقفة السابقين.

• فالتعاقب الرسولي قائم على استمرار مزدوج:

• استمرار غير منقطع للحياة الروحية التي هي دوام اقتناء والامتلاء من الروح القدس من خلال الأسرار والصلاة والنسك،

• واستمرار تعاقب خدام كهنوت المسيح في الكنيسة الذين يُقامون ليحيوا أولاً هذه الحياة الروحية، ثم ليرعوها ويشجعوها ويقدموها للشعب بالتعليم الصحيح وتقديم الأسرار الإلهية.

• لذلك فالتسلسل الرسولي هو تسلسل للحياة الروحية. والحياة الروحية تنتعش بسيادة المحبة على القلوب، ولكن تنكمش وتتعثّر في صخب المجادلات الغيبة والعراك والتنافر بين الأشخاص، وفي هذه الحالة يتحول التعاقب الرسولي إلى مجرد عُقد يتحلى به الأسقف من الخارج دون فاعلية داخل الكنيسة.

• أما سلطان التعليم فهو لا يعني أن التعليم قاصر على الأسقف بمعزل عن شعب يحيا الحياة الرسولية ويؤمن بتعليم الرسل ويعتق عقيدة الآباء. بالعكس فليس في الكنيسة انحصارية. فليس في كنيستنا الأرثوذكسية ما في الكنيسة الرومانية الكاثوليكية من تقسيم الكنيسة إلى كنيسة معلمة متكلمة (الإكليروس) وكنيسة متعلمة منصّنة صامتة (الشعب). كما ليس في كنيستنا ما لدى البروتستانت من مقولة "كلنا كهنة" حيث تسود البلبلة الفكرية التعليمية وتعدد المذاهب والشيع. ولكن كنيستنا الأرثوذكسية تؤمن بأن الأسقف هو الذي يملك وحده سلطان التعليم والتحدث باسم الكنيسة في الأمور الإيمانية والعقائدية فقط^(٧)، ولكن في إطار كنيسة وشعب يحيا الحياة الرسولية. والشعب الحي بالروح مدعو، لا أن ينصت فحسب، بل وأن يفهم ويتعلم ويزداد علماً ودراسة لإيمانه المسيحي من مصادر وينابيع الدراسة والعلوم الكنسية، لكي يمكنه أن "يثبت في الحق"، وبالتالي هو مدعو أن: "عظروا أنفسكم كل يوم بهذا الكلام" (عب ١٣: ٣)، "تذكرون كل حين بهذه الأمور" (٢ بط ١: ١)، "واعظين بعضنا بعضاً" (عب ١٠: ٢٥)، "معلمون ومنذرون بعضكم بعضاً" (كو ٣: ١٦).

(٧) ولكن دون الآراء السياسية، إذ لا يليق أن يقتحم رجل الدين مجالات الآراء السياسية التي يمكن أن تُحسب على الكنيسة كلها. والإدلاء بالآراء السياسية أصبح له أصوله ومعاييره وأدواته العلمية التي لا تتوفر لرجل الدين بل ولا تتناسب مع طبيعة الدين ذاته. وحتى لو قيل إن هذا الرأي هو رأي شخصي، فإن المبدأ الكنسي هو أن رجل الدين -بعد الرسالة- لم يعد له أن يتكلم باسم نفسه أو برأي شخصه، لأنه تكرر لكسي لا ينطق إلا بشريعة الله التي أفرز لكسي ينطق بها. والكنيسة (كإكليروس) تؤدي واجبها تجاه الوطن من خلال شعبها (الكنيسة كشعب الله) حينما يتعلمون مبادئ الإنجيل جيداً ويعرفون كيف يحولون إيمانهم المسيحي إلى مواقف وطنية بالمساهمة في ترقية الحياة الإنسانية والتزام الفضائل المسيحية في مجتمعهم. أما في المحافل العامة، فهي تنادي بالسلام والمحبة والتحاب بين الأفراد والشعوب، ولكنها لا تجذ الحرب بأي شكل ولا لأي سبب ولا تقترحه كوسيلة لحل المشكلات. فهي صوت المسيح المنادي بالسلام ويردّ السيف إلى الغمد (يو ١٨: ١١). لكنها تشجب العدوان والظلم والاستغلال بكل ما أوتيت من نفوذ وتأثير وقوة روحية وأدبية بين الناس ولدى الحكام. راجع مقال:

Politics and Christian Faith, The Greek Orthodox Theological Review, 37,1-2, 1992, p. 99-103

للأب الدكتور إمانويل كلايسيس أستاذ مساعد العقائد وعميد الكلية اللاهوتية اليونانية في أمريكا ونشر في المجلة الرسمية للمعهد.

• فخدمة الوعظ والتعليم والإنذار والتذكير التي يقوم بها أعضاء موهوبون من شعب الله بعضهم للبعض (مثل خدمة الوعظ والتعليم وتربية النشء والشباب والافتقار وخدمة الأرامل والأيتام والتعليم بالكتابة والتأليف والنشر الخ.) إنما هي أقوى عضد وسند للأسقف في مهمته وسلطانه في التعليم والافتقار، لأنها -أي خدمة أعضاء الشعب لبعضهم البعض- هي كمن يحرق الأرض ويُقْلِبُها ويجعلها أرضاً صالحة لانتشار بذار التعليم الذي يؤديه الأسقف بمقتضى "موهبة الحق الذي لا يخطئ" التي عنده، ولرعاية شعب الله في الإيثارشية المؤمن عليها.

يخاطب القديس يوحنا ذهبي الفم شعبه في أنطاكية قائلاً:

[أريدكم بل وأحثكم أن تكونوا معلمين. لا تكونوا مجرد مُنصتين فقط لعظائنا. بل أذيعوا تعليمنا للآخرين! هيا اصطادوا الذين هم في الخطأ حتى يسلكوا هم أيضاً في سبيل الحق]

العظة الثامنة على سفر التكوين

وباختصار، فالتعاقب الرسولي يتحقق من خلال الكنيسة الجامعة في موضع ما، أي شعب الله المؤمن بالإيمان الرسولي وعلى رأسه الأسقف، والمجتمع حول ذبيحة الإفخارستيا. وأماننا مثل واضح هو رسائل الرسل التي كانت تُوجَّه إلى: شعب الله في الكنائس (وفي رسالة فيليبي فقط أضاف "وأساقفة وشماسة") - راجع افتتاحيات رسائل القديس بولس الرسول (ما عدا الرسائل الرعوية التي كانت تُرسل إلى رعاة الكنائس بأسمائهم) وكذلك رسائل باقي الرسل.

ثالثاً - الأسقف في مدينة كرسية

هذه الشركة المتينة بين الراعي وشعبه - كما أوضحناها في الفصلين السابقين تستعلن وتتجلى بأقدس وأوضح صورة حينما يجتمع الأسقف مع شعب إيارشيتيه (إما بشخصه أو من خلال القسوس كل في كنيسة ودائرتة الرعوية) ليحتفلوا بالإفخارستيا. فالأسقف وهو يرأس الاجتماع الليتورجي يكون بمثابة الأداة المنظورة التي تجعل المسيح حاضراً كرأس^(١) الكنيسة ورأس الجسد، وبالتالي مركز الوحدة بين المؤمنين. والأسقف بهذه الصفة مسئوليته جد خطيرة فهو يقف أمام المذبح ليرفع قرايين واعترافات شعبه كممثل لهم أمام الله، ثم ليناولهم عطية الله لشعبه - وهي الجسد والدم الأقدسين - باعتباره ممثلاً^(٢) المسيح الذي يحل بروحه القدس ليوزع عطاياه علي شعبه، فيكون الكاهن حاجباً نفسه ليظهر حضور المسيح الشخصي الحقيقي.

ولأن أداء سر الإفخارستيا ليس قاصراً علي الأسقف وحده بل ومعه الشعب أيضاً، فينما الأسقف يرأس الخدمة الليتورجية، لذلك فكل الصلوات التي يرفعها باسم الشعب هي بصيغة المتكلم الجمع (نحن)، ويرد الشعب مُصلحاً ومؤمناً علي صلواته بكلمة "آمين". ثم بينما يكون الأسقف هو أول المتناولين من "الخبزة الواحدة" أو "القربانة الواحدة" ومن نفس الكأس الواحد جسد المسيح ودمه الأقدسين، ثم من بعده يتناول الشعب من نفس القربانة ونفس الكأس، فإن الوحدة الجمعية للكنيسة تستعلن بوضوح هكذا: شعب الله الواحد في المدينة

(١) المسيح هو رأس الكنيسة الحاضر دائماً وسط شعبه بمجده وبجد آية والروح القدس. وهو منظور بالإيمان. لذلك فإن تعبيرات مثل "رأس الكنيسة المنظور" و "نائب المسيح على الأرض" التي يطلقها الكاثوليك على بابا روما غريبة عن إيمان الكنيسة الأرثوذكسية وفهمها للدور الكهنوتي في الكنيسة (راجع كتاب الصخرة الأرثوذكسية تأليف حبيب جرجس، الطبعة السابعة ١٩٩٤، ص ٢٤)، لأن حضور النائب يعني غياب المتوب عنه، وهذا ضد إيمان الكنيسة بأن: "عمانوتيل حاضر في وسطنا الآن"، "هوذا عمانوتيل كائن معنا الآن على المذبح" (من ألحان ومردات القلس الإلهي) في كل مرة تجتمع فيها الكنيسة حول ذبيحة الإفخارستيا. كما أنه حاضر في كل مؤمن بالروح القدس الذي سكن فيه بفعل سر المسحة المقدسة: "المسحة التي أخذتموها منه ثابتة فيكم" (١ يو ٢: ٢٧)؛ "المسيح فيكم رجاء المجد" (كو ١: ٢٧). ففكرة "النياحة عن المسيح" غير موجودة في مفهوم وتعابير تدبير نظام الكهنوت في الكنيسة القبطية الأرثوذكسية، وعموماً في الكنيسة الشرقية الأرثوذكسية. فالكاهن هو خادم حضور المسيح بمجده وسط شعبه.

(٢) أنظر الحاشية رقم ٢ في الفصل الأول لفهم معنى لفظ "تمثيل الأسقف للمسيح": أي "يعد حضور المسيح"، أي يعمل كـ "خادم حضور المسيح وسط شعبه."

الواحدة متحداً بالأسقف الواحد، حيث تُستعلن الكنيسة أيقونة جسد المسيح ورأسه المسيح، متآلفاً بالمحبة والوحدة التي تحققت الآن بالتناول من شركة الجسد الواحد والكأس الواحدة. "فإننا نحن الكثيرين "خبزة" واحدة جسد واحد، لأننا جميعاً نشترك في الخبزة الواحدة" (١ كو ١٠: ١٧)

وفي إطار هذه الوحدة، تظهر سمات الخدمة الأسقفية، إنها خدمة الأب للمؤمنين، والإيسكوبوس الناظر من أعلي المفتقد لنفوسهم. فهو الراعي، ومعلم كلمة الله، وشارح الأسفار المقدسة، الذي يحل أبناءه التائبين من الخطايا، والذي يصالح ويشجع النفوس، ويطرد الأرواح الشريرة، ويعمّد، ويشفي، ويصلي عن شعبه، ويعول الأرملة واليتامى والمحتاجين ويزور المحبوسين، ويرسم للرتب الكهنوتية ليخدموا الاحتياجات الروحية لشعبه. كل هذا بالإضافة إلى أنه يحتضن ويسهل ويشجع خدمة مواهب أعضاء الجسد الواحد الذين يتعبون من أجل خدمة الكنيسة بكافة أوجه الخدمة فيها. إن خدمة الأسقف يمكن أن تجمل في هذه الكلمات:

"لأجل تكميل القديسين، لعمل الخدمة، لبيان جسد المسيح" (أف ٤: ١٢).

مهام الأسقف

إن الأسقف يستمد مهامه من المهمة الأولى التي ذكرناها آنفاً وهي الخدمة الكهنوتية(١)، أي رفعه القرايين باسم الشعب ونواله عطايا الله لتوزيعها علي الشعب، وينشق منها مهام الرعاية. وتركز هذه المهام فيما يلي:

١. الأساس الكنسي لخدمة الأسقف: الشركة:

إن الأساس الكنسي الذي تقوم عليه خدمة أي "رئيس" أو "مدبر" في الكنيسة، هو الشركة مع رفقاءه وشركائه في الخدمة الرسولية، كما يوضحه القانون الرسولي ٢٠ من القوانين الثلاثين:

(١) راجع بند أصل الوظيفة الكهنوتية للأسقف والقس في الفصل الأول من الباب الثاني "رتبة القس البريتيروس".

[في الشركة:

- وأن لا يعمل الرئيس ولا المدبّر في كنيسة الله شيئاً من الأعمال، ولا يتقلب (يتخبط) في أحكام الشعب (أي إصدار الأحكام الجزافية أو المتسرفة أو غير العادلة على أفراد الشعب)،
- إلا بمشورة أصحابه الذين هم في الكنيسة قبله (أي أعضاء الإكليروس القدامى وذوي الحكمة والمشورة الحسنة)،
- وأن يكونوا معه (عدم الإنعزال عن قدامى الإكليروس وحكمائهم)،
- وهم القائمون بالصلاة معه (أي أن الشركة معهم تكون في إطار الصلاة)،
- وما يتفق عليه رأيه ورأيهم جميعاً فيما يقع فيه رضا الله، وصلاح الشعب (أي أن اتفاقهم يكون محكوماً بهذين الشرطين)، وواجب الديانة (أي واجبات وأصول التدبير الكنسي حسب التقليد الكنسي الصحيح)،
- ولا يكون في حكمه إساءة لبعضهم (أي تحريم الإساءة للآخرين بكافة صورها، الغلنية منها: كما في الصحف والمطبوعات والأحاديث العامة والخاصة وما شابهها، وغير المباشرة مثل المقاطعة والتجاهل والاستبعاد من مراكز الخدمة والتأثير)،
- ولا خلاف لهم في تجاوز الحق إلى غيره (أي لا يختلفوا على ما يُقرّه الحق الكنسي).]

ويتبع هذا النص الحكم على من يخالف هذه الشروط:

- [فمن هذه صفته، فليُفرَزَ (أي فليُنحَى)].

هذا المبدأ الواضح الصريح: الشركة مع شركائه الذين سبقوه، يسري على كل رئيس ومدبر يُقام في الكنيسة، وهو الذي يحكم تصرفاته وأحكامه وتدييره وقراراته. وسنرى فيما بعد أن "الشركة" يجب أن تكون هي نهج خدمة الأسقف ومهامه التي أنيط به القيام بها.

وفي ظل هذا المبدأ:

✦ لا وجود في الخدمة الإكليروسية في الكنيسة القبطية الأرثوذكسية أي اتجاه نحو التسلط، أو الانفراد بالرأي، أو تجاهل أهل الخبرة والعلم والأقدسية في الكنيسة، أو الإساءة

لأي أحد منهم. بل بالحري "الإتفاق" فيما بينهم في إطار علم تجاوز "الحق" الكنسي في أي أمر من أمور التدبير في الكنيسة.

أ. مهمة الرعاية:

واضح أن العمل الأول للأسقف وقبل أي عمل آخر هو الرعاية الروحية. ومهما تنوعت وتكاثرت الخدمات، فالرعاية الروحية لنفوس الشعب من أجل خلاصهم الأبدي تظل هي العمل الأول والرئيسي للأسقف، والذي ليس هو مُطالباً أمام الله بأكثر وخلاف هذا العمل الحيوي. ولا عجب، فهو العمل الذي أتى المسيح نفسه "راعياً نفوسنا وأسقفها" (١بط ٢: ٢٥) من أجله وبذل ذاته علي الصليب "ليجمع أبناء الله المتفرقين إلى واحد" (يو ١١: ٥٢). وعند صعوده إلى السموات أوصى تلاميذه بهذا العمل، والتلاميذ بدورهم أقاموا الخدام (أي الإكليروس) لتكميل نفس العمل.

وتوصي الدسقولية الأسقف بمهمة الرعاية انطلاقاً من حقيقة أن رئيس الأسقفية هو الرب يسوع المسيح نفسه هكذا:

[والواجب عليكم أيها الأساقفة أن تكونوا متعاهدين (أي مسئولين عن ومفتقدين ومهتمين بأمم) الشعب لأن أسقفكم أنتم أيضاً هو المسيح. فكونوا أيضاً أساقفة صالحين لشعب الله، ليبارك (المسيح) عليكم...]

اجلس هكذا في الكنيسة لتُبشر بالكلمة، ... أحكم يا أسقف بسلطان كمثل الله لكن الذين يتوبون اقبلهم إليك، لأن الله إله الرحمة. اتهر الذين يخطئون، أدب يوداعة الذين لا يريدون أن يرجعوا. عزّ التائبين ليثبتوا في أعمالهم الصالحة.

فإذا أخطأ أحد... فاطلبه أنت كراع مترثف وحريص، راعٍ يعدُّ الخراف ويسأل عن الخروف الذي يعوزه، مثل الرب إلّنا وأيينا الصالح الذي أرسل ابنه الحبيب الراعي الصالح مخلصنا ومعلمنا يسوع الذي قال إنه يترك التسعة والتسعين على الجبل ويمضي ليطلب الضال، فإذا وجده حمله على عاتقه وردّه إلى داخل القطيع بفرح

معنى "أنت هو الكاهن إلى الأبد" (مز ١٠٩: ٤)، و "أنا هو الراعي الصالح" (يو ١٠: ١١):

وليس عبثاً، ولا على سبيل المجاملة والتكريم، يُتلى أمام الأسقف نص المزمور ١٠٩: ٤ "أقسم الرب ولن يندم أنك أنت هو الكاهن إلى الأبد على طقس مليكصادق"، أو يتلو الأسقف على مسامع المؤمنين كلمات المسيح له المجد عن نفسه "أنا هو الراعي الصالح" (يو ١٠: ١١)، بل إن هذين القولين يُقالان في إطار الخدمة السرائرية التي يؤديها الأسقف، فهما لا يوجّهان لشخص الأسقف أو يصفان خدمته قبل رسامته، بل بعد رسامته. لأنه بعد الرسامة لم يعد في شخصه منفصلاً عن شخص المسيح (الذي هو وحده الكاهن الأعظم إلى الأبد والراعي الصالح الأوحده الذي يبذل نفسه عن الخراف). فكلّما هذا المزمور هي نبوة من العهد القديم عن عمل المسيح الكهنوتي في تقديم ذاته ذبيحة لله أبيه، وكلمات إنجيل يوحنا هي وصف المسيح لنفسه كراعٍ أتى من السماء ليرد الخروف الضال الذي هو البشرية، وهذه الكلمات تذكر الأسقف وتذكر الشعب كليهما، بأن شخص "رئيس الكهنة الأعظم" و "الراعي الصالح" و "الأسقف الكبير" و "الأول في رتبة الكهنوت" هو الرب يسوع المسيح، الذي يطلُّ من خلال شخص الأسقف على شعب الله ورعية الله بل وعلى العالم أجمع^(١). فكل سكّانات الأسقف وحرّكاته وذهابه وإيابه ونشاطه وأحاديثه، إنّما يجب أن تكون هي التعبير عن شخص "الأسقف الكبير الذي هو الناظر على الكل وعلى وجهه كنيسة المقدسة في كل حين، الإله ربنا يسوع المسيح" كما يذكر بالنص كتاب ترتيب نظام الكهنوت الفصل ٦ من مخطوطة القوانين الكنسية.

هدف الرعاية الكنسية:

وتشمل الرعاية أولاً وأهم من كل شيء، تأهيل المؤمنين للتقدم لسرّ الإفخارستيا، سر الأسرار، والذي هو سر الوحدة مع المسيح في الكنيسة، وسر استعلان الكنيسة أيقونة جسد

(٢) وليم سليمان، تعاليم الرسل، مقتطفات من صفحات ٣٨٦ - ٤٤٠

(٣) قيل عن المتبحر البابا كيرلس السادس أنه حينما كان يقرأ هذه الآية "أنا هو الراعي الصالح" كان يسبقها بقوله: "يقول السيد المسيح". وهذه محاولة لتثبيت أفهام الشعب نحو من هو الراعي الصالح الحقيقي.

المسيح الواحد، من خلال تجمع والتزام المؤمنين معاً حول عمانوئيل، وتحقيقاً لصلاة الكاهن في أوشية الكنيسة:

[اجعلنا مستحقين كلنا يا سيدنا أن نتناول من قدساتك طهارة لأنفسنا وأجسادنا وأرواحنا، لكي نكون جسداً واحداً وروحاً واحداً ونجد نصيباً وميراثاً مع جميع قديسيك الذين أرضوك منذ البدء. أذكر يا رب سلامة كنيستك الواحدة الوحيدة المقدسة الجامعة الرسولية]

فهذا هو سر سلامة الكنيسة وأساس قيام الكنيسة واستعلائها جسد المسيح: سر الإفخارستيا الذي يهب القداسة والطهارة للمؤمنين الذين يكونون الكنيسة جسد المسيح، ففي هذا الالتزام معاً والاتحاد في جسد المسيح يكمن حفظ سلامة الكنيسة، أي دوام اتحادها بالله. ومن أجل هذا الغرض المقدس والغاية والقصد الإلهيين، يمارس الأسقف رعايته للمؤمنين، وفي سبيل ذلك يقوم بالتعليم والوعظ والافتقاد وممارسة سر الصلاة لله من أجل طلب الحل من الله للمؤمنين التائبين من خلال توبتهم واعترافهم، وفي سبيل هذا أيضاً يمارس التأديبات الكنسية للتائبين المعترفين ليتقدموا وينموا في حياة القداسة والطهارة والبر وخافة الله.

بهذه الرؤية الكنسية الروحية يتقدم الأسقف لرعاية نفوس شعب المسيح وقطيع المسيح في مدينة ما أو في موضع ما الذين أؤمن عليهم.

٣. قواعد ومفهوم سلطان الحل والربط

في الكنيسة القبطية الأرثوذكسية

أولاً: الأساس الكتابي لسلطان الحل والربط:

منذ البدء والكنيسة تعطي الأهمية القصوى لممارسة سلطان مغفرة الخطايا وللطريقة التي تمارس بها هذا السلطان، لأن هذا السلطان كان وما يزال في نظر الكنيسة مرتبطاً بجوهر الإيمان المسيحي بحيث لا يمكن إدراك وفهم هذا الإيمان بدون ذلك السلطان:

١. التزام المؤمن بالبعد عن الخطية:

فإن قيامة ربنا يسوع المسيح ينظر إليها المؤمن المسيحي على أنها إبادة وإبطال الموت، بل

وأيضاً إبادة للخطية التي فقدت سلطانها بإبطال سيادة الموت على البشر. لذلك، فقد أصبح الانفصال عن الخطية مطلباً أولياً وأساسياً من قِبَل المؤمنين به، مثله مثل مطلب الاعتراف بقيامة المسيح. وسر المعمودية كان معتبراً بوضوح لدى الآباء والكنيسة الأولى أنه شَطْرَ هذا العالم إلى عالمين: العالم الخارجي عالم الخطية والموت، والكيان الجديد الذي ساد على الخطية والموت. وعلى المسيحي بعد معموديته ألا يتردد ثانية إلى عالم الخطية والموت.

وهكذا صار الاختبار الإيجابي للخلاص، أي السلوك بحسب وصايا المسيح هو العلامة الأولى للمسيحي على معموديته. لكن هذا الاختبار لا يعني ولا يفيد أن الخطية قد انتهت بطريقة سحرية من العالم والمؤمنين بمجرد المعمودية، بل إن المؤمنين أصبحوا مطالبين بالحنو والاحتراس من التجارب، أي من غوايات الخطية. إذ هكذا علمنا المسيح في الصلاة الربانية أن يصلى المؤمنون لكي ينجيهم الله من التجارب (أي من غوايات الخطية)، ولكي يغفر الله لهم ما أخطأوا به إليه كما يغفرون هم لمن أخطأ إليهم.

٢. المغفرة للآخرين شرط أساسي لمغفرة الله لنا:

ومن هنا أتت تحذيرات ونداءات الرب يسوع للتابعين له بأن يمارسوا المغفرة ليس فقط لإخوتهم بل وأيضاً لأعدائهم، بحيث أنه بمغفرة المسيحي لأخيه يعلن عن إيمانه بغفران الله لخطايا العالم وبرجائه في رحمة الله يوم الدينونة. وبهذا الإيمان والرجاء تدعم الكنيسة وتزداد اتحاداً بالرب الذى أتى ليطلب الخطاة ليخلصهم، ومن هنا أتت المغفرة المتبادلة بين المسيحيين بعضهم لبعض كتأكيد لمغفرة الله لهم. وعن هذا الطريق يعلن المسيحيون أن سلطان المغفرة قد أتى وأن سلطان الخطية قد ولى.

• "لا يمكن إلا أن تأتى العشرات احترزوا لأنفسكم، وإن أخطأ إليك أخوك فوبخه، وإن تاب فاغفر له. وإن أخطأ إليك سبع مرات في اليوم ورجع إليك سبع مرات في اليوم قائلاً أنا تائب فاغفر له" (لوقا ١٧: ١-٤). ونفس القول ورد في: (متى ١٨: ٧، ١٥، ٢١-٢٢)

• "واغفر لنا ذنوبنا كما نغفر نحن لمن أخطأ إلينا" - الصلاة الربانية

٣. واعتراف المخطئ وتوبته:

ولقد رأت الكنيسة الأولى في مطالبة المسيح بمغفرة الخطية أنها لا تعنى التساهل إزاء الخطية أو التغاضي أو التغافل عنها. بل إن استعداد غفران الخطية لا بد أن يقابله لدى المخطئ الاعتراف بها والإقلاع عنها. لذلك كانت كلمة المسيح للمرأة الخاطئة: "أذهبي ولا تخطئي أيضاً" (يو ٨: ١٤، ١١)، مُلازمة ومُقرّنة بغفران المسيح للخطية "وأنا أيضاً لا أدينك". فاستعداد الإقلاع عن الخطية وإن كان ليس ثمناً للغفران، ولكن مجرد نية الإنسان بعدم الرجوع للخطية هو الذى يجعل غفران الخطية حقيقة واقعة، أو هو الذى يؤدى إلى النتيجة الحتمية ألا وهي غفران الله للخطية.

ومن هنا أتت خدمة الأسقف والقس (٢ تي ٤: ٢؛ تيطس ٢: ١٥) للتحذير والحث والوعظ للمخطئ لكي يقلع عن خطيته ويتوب عنها، كجزء لا يتجزأ من واجب الرحمة والمغفرة له، وهذا واجب يجب أن يسود بين "الآخوة" أيضاً، بحيث أنه إذا لم يكن ندم وتوبة عن الخطية فلن يكون مغفرة لها. وليس في الكنيسة حدود لهذه المغفرة، طالما أن قرار الغفران هو قرار الله وأن سلطان المغفرة هو سلطان الله، ولكن مؤيداً ومثبتاً باختبار شركة الحياة المقدسة داخل الكنيسة.

٤. الحل من الخطية هو الموهبة الجديدة المعطاة للبشر في المسيح:

هذا الغفران الذى تمارسه الكنيسة للخطاة التائبين هو إمكانية الجديدة المعطاة للبشر في العهد الجديد، بخلاف ما كان سائداً في العهد القديم (فاليهود لم يتعودوا أن يروا إنساناً يغفر الخطايا). لكن "ابن الإنسان أعطى سلطاناً على الأرض أن يغفر الخطايا" (متى ٩: ٦)، وهو بدوره "أعطى الناس (الكنيسة) أيضاً سلطاناً مثل هذا" (متى ٩: ٨)، "الحق أقول لكم كل ما تربطونه على الأرض يكون مربوطاً في السماء، وكل ما تحلونه على الأرض يكون محلولاً في السماء" (متى ١٨: ١٨).

٥. والكنيسة تمارسه وهي مجتمعة بحضرة المسيح:

وهذا يعنى أن سلطان المغفرة المُعطى للبشر أعطي لهم ككنيسة، كجماعة مجتمعة، اتخذت قرارها روحياً أي بالروح القدس (أي بالشركة مع الله وبحضور المسيح وسط الكنيسة - متى ١٦: ١٧، ١٨: ٢٠)، واتخذته بحسب أمر الله لهم، الذى قِيلَ توبة التائب حسب وعده ونعمته المجانية، وعلى الكنيسة الآن أن تحمله ليستطيع أن يعود ليمارس حياة الشركة في

الكنيسة من خلال التقدم لسرّ الإفخارستيا، والله في السماء يؤيد ويعطي الشرعية للقرار بسبب هذا الإجماع والاتفاق بين الجماعة: "إن اتفق اثنان منكم على الأرض في أي شيء يطلبانه فإنه يكون لهما من قبل أبي الذي في السموات. لأنه حيثما اجتمع اثنان أو ثلاثة باسمي فهناك أكون في وسطهم" (متى ١٨: ١٩ و ٢٠) - هذه الكلمات نطق بها المسيح في سياق منحه سلطان الحبل والربط للرسول وهم على هيئة كنيسة، وليس لفرد وحده. فحكم الكنيسة بالحبل والغفران هو طاعة أمر الله الحاضر بروحه وسط الجماعة المجتمعة والمتحدة بالروح القدس، أي المتحدة بمشيئة الآب.

٦. طاعة مشيئة الله هي التي تعطي الشرعية للحبل والربط:

ويُجمع آباء الكنيسة الأرثوذكسية (اللاهوتيون منهم والتسّاك) أن ما يعطي الشرعية لممارسة الربط والحبل هو أن يكون الحبل أو الربط طاعةً لله وبحسب مشيئته. وأن لا شرعية لأي قرار بالحبل أو الربط لا يكون موافقاً لمشيئة الله.

• يقول القديس كيرلس الكبير عامود الدين في تفسيره^(٦) لنص كلمات المسيح للرسول بتقليدهم سلطان الحبل والربط:

• [مَنْ الذي يحق له أن يغفر تعديات الخطاة التي يرتكبونها ضد الشريعة الإلهية، إلّا واضع الشريعة نفسه؟ لذلك فهذه الكرامة التي قلّتها المخلص لتلاميذه إنما يجب أن تكون متوافقة مع طبيعة الله. لذلك فقد رأى الرب أن الذين قبلوا منه الروح القدس الذي هو إله ورب، يكون لهم أيضاً السلطان أن يغفروا ويربطوا الخطايا، بمعنى أن الروح القدس الذي يسكن فيهم هو الذي يحل ويربط الخطايا بحسب مشيئة الله، بالرغم من أن الفعل يتم من خلال الوسطة البشرية].

القديس كيرلس الكبير

تفسير إنجيل يوحنا ٢٢: ٢٠

• إذن، فالذي يحل ويربط هو الروح القدس، وبحسب مشيئة الله، والكاهن هو الأداة أو الوسطة البشرية.

(٦) On the Gospel Acc. to John, book XII, p.661

وهذا يظهر جلياً في صلاة التحليل التي يصليها الكاهن في بداية القداس: [يكونون محالين من فم الثالوث الأقدس الآب والابن والروح القدس] -تحليل الخدام

• وفي مخطوطة المعلم والتلميذ التي تحوي مبادئ فن وعلم الطب الروحاني (غالباً يرجع نساختها إلى القرن الثالث عشر)، يؤكد الكاتب أن ممارسة الحل والربط يجب أن تكون، ليس بحسب مشيئة البشر، بل بناءً على مغفرة الله لهم:

• [لأن الكهنة ليسوا هم آلهة، فيتصرفوا في مغفرة خطايا الخطاة كما يريدون.

... بل حيثما استحقوا من الله الغفران حيثما يحلونهم.

• ... لأن الخاطئ هو ميت بالخطية، ولا يستطيع أن يُحيى الميت غير المسيح بن الله الحي، لأنه هو الذي بصوته أيضاً أحيى الخاطئ الميت بالخطية (يقصد إقامة المسيح لعازر من الموت). وعند ذلك يأمر الرب الكهنة أن يحلوه من خطاياهم ويُطلقوه بمضي إلى الملكوت الأبدي (مثلاً أمر المسيح تلاميذه أن يحلوا لعازر من أكفانه بعد أن أقامه حياً). [٠]

مخطوطة الاعتراف - الرأس السابع (منسوخة في القرن ١٣ تقريباً)

ومن هذه الشواهد الإنجيلية والتفسيرات الآبائية، تتضح سمة سلطان الحل والربط في الكنيسة، أنه:

+ سلطان مُعطى للكنيسة لتمارسه بحسب مشيئة الله وليس بمشيئة إنسان، وليس ليمارسه فرد بمفرده (كما يظن الاخوة الكاثوليك أنه مُعطى لبطرس الرسول^(١)) وخليفته البابا (الروماني)،

+ وهو مُعطى للكنيسة التي لا تستمد حكمها من "لحم ودم" (أي من مشيئة وهوى بشريين) ولكن من مشيئة "الآب الذي في السموات"، كما شهد بذلك المسيح في متى

(١) وهذا السلطان المُعطى لبطرس الرسول في قيصرية فيلبس (متى ١٦: ١٨) لم يُعطَ له كمن يحوز السلطان بمفرده دون الرسل، لكنه أُعطي له كإعلان أن سلطان المغفرة قد أصبح منذ الآن ممنوحاً للبشر أيضاً. لذلك أُعطي هذا السلطان فيما بعد للرسل مجتمعين أي وهم على هيئة كنيسة، مرتين: مرة قبل الصليب (متى ١٨: ١٨) ومرة بعد القيامة (يو ٢٠: ٢٣). فسلطان الحل والربط مُعطى للكنيسة لتمارسه ككنيسة وليس كفرد مطلق.

١٧:١٦. وهذا يستدعى اجتماع الكنيسة كجماعة متحدة بالمسيح وبمشيئة الآب بالروح القدس لكي تحل وتربط الخطايا. وواضح جداً الحكمة من ذلك وهي أن حكم الجماعة أكثر أماناً وضماناً لعدالة ونزاهة الحكم، من حكم الفرد الذي هو معرض أن يكون حكمه مستمداً "من لحم ودم"، مشوباً بالهوى والمشيئة والانفعالات البشرية.

وبناءً على ذلك، يتضح من كلمات المسيح له المجد المختصة بسلطان الحل والربط ومن تفسير واختبار آباء الكنيسة ومعلميها الروحيين واللاهوتيين ما يلي:

أ. إن الجماعة المسيحية لها الدور الأساسي في الحكم بالربط ثم بالحل. وكمثال لهذا ما حدث في كنيسة كورنثوس^(٧) (١ كو ٥، ٢ كو ٢).

ب. إنها الكنيسة مجتمعة (في اجتماع الرسل) هي التي تقلدت هذا السلطان الخطير. والكنيسة الأرثوذكسية لا تؤمن بأن تقليد هذا السلطان لبطرس أولاً يلغى أو يقلل من تقليده لباقي الرسل الآخرين وهم على هيئة كنيسة. لذلك فلا شرعية لربط أو حل يصدره فرد بمفرده من ذات نفسه، منفرداً، بمعزل عن الكنيسة مجتمعة، أو بمعزل عن، أو ضد، نيتها تجاه هذا الأمر، أو بتجاهل حكمها التزيه الذي تصدره، بعد دراسة وتحقيق وفحص وتمحيص، وبحسب إجراءات المحاكمة المقررة في الدسقولية وقوانين الرسل وقوانين المجامع المقدسة المسكونية والمكانية.

ج. إن السمة الروحية للكنيسة قائمة على الحضور الشخصي للمسيح والكنيسة مجتمعة، كما هو واضح من وعد المسيح: "حيثما اجتمع اثنان أو ثلاثة باسمي فهناك أكون وسطهم" (متى ١٨: ٢٠).

د. المهمة ملقاة أصلاً على الكنيسة المجتمعة، وهي التي تحت أولاً الخاطئ على التوبة^(٨) قبل إصدار حكمها النهائي بالربط إذا لم يتب. والطلبة التي يطلبها الكاهن من الله: [سهل لنا طريق التقوى]، لا يجب أن يقابلها من الكاهن أي تصعيب أو تعجيز للتوبة أمام الخطاة

(٧) ارجع إلى بند "الطريقة التي تصرف بها القديس بولس الرسول في عقد الحرمان ثم حل الحرمان في كورنثوس"، الفصل الثالث "الدعوة الرسولية لشعب الله" من القسم الأول من هذا البحث.

(٨) "وإن أخطأ إليك أخوك فاذهب وعاتبه" (متى ١٨: ١٥)، الكلمة اليونانية المستعملة هنا Elenchein والمترجمة "عاتبه" لا تعني مجرد "العتاب" أو "التوبيخ" بل تعني "إظهار الطريق الصحيح للشخص الذي ضل الطريق"، وحسه على التوبة.

بمطالب وإجراءات ليست من شريعة الإنجيل ولم يأمر بها الآباء أو طاقة الخطاة، بل حسب أصول الطب الروحاني.

هـ. إن المغفرة، وليس العقاب، هي الهدف والغاية الحقيقية من كل الإجراءات الواردة في (متى ١٨: ١٥-١٧). والغاية الأساسية في كل هذه الإجراءات هي ربح الأخ المخطئ ليعود للحق بحسب قول المسيح: "إن سمع منك فقد رجحت أخاك" (متى ١٨: ١٥). فيجب أن يكون كل الجهد موجَّهاً تجاه حث المخطئ على التوبة إلى أن يتوب.

و. إن كلمات المسيح عن معاتبة المخطئ ثم سلطان الحلّ والربط قيلت في إطار الحديث عن الفرح بغفران الله للمخطئ التائب، ويسبق هذه الكلمات حديث المسيح عن عودة الحروف الضال، ويتبعها مثل العبد غير الرحيم الذي لم يغفر لأخيه العبد. فكل إجراءات الحلّ والربط هدفها النهائي هو الرجاء في خلاص البشر ورجوعهم إلى الحق، ولا تحمل أي مضمون للانتقام من فاعلي الشر كما في قوانين العقوبات المدنية (١ بط ٢: ١٤)، أو نفي واستبعاد ومقاطعة الخطاة من الكنيسة إلى الأبد مهما اعتذروا أو طلبوا الغفران.

وكل هذه الإجراءات تنصبُّ على الحلّ والربط للمخطئ (أي السلوك ضدَّ لشريعة الإنجيل ووصايا المسيح)، وليس للآراء والأفكار الخلاقية السياسية أو الاجتماعية أو حتى الدينية التي يجوز فيها الحوار والإقناع بالحجة والبرهان.

مجالس الحكم بين المؤمنين:

كيف كانت الكنيسة تصالح المخطئة والمتخاصمين قبل احتفال الألفين؟

إن وصية المسيح الصريحة والمقاطعة: "فإن قدّمت قربانك إلى المذبح وهناك تذكرت أن لأخيك شيئاً عليك، فاترك هناك قربانك قدام المذبح واذهب أولاً اصطِّلِحْ مع أخيك، وحيثُ تعال وقدّم قربانك" (مت ٥: ٢٤) كانت نصب أعين المسيحيين جميعاً، وكانت الكنيسة حريصة كل الحرص ألا تسمح للمتخاصمين بالتناول من الأسرار المقدسة، وذلك من خلال نداء يقوله الشماس ويأمر به المتخاصمين أن يمتنعوا عن تناول.

وكانت الكنيسة تبذل كل ما في وسعها لتصالح المتخاصمين وتسهل لهم طريق التوبة كل واحد لأخيه. لذلك فلم يكن هذا النداء يفاجئ المتخاصمين وقت تناول، بل كان هو السهم الأخير في جعبة الكنيسة. إذ كان في طقس الكنيسة القديم نظام التحكيم والمصالحة بين المتخاصمين من المؤمنين، حيث كان الأسقف يعقد ما تسميه الدسقولية "مجلس حكم" في

يوم الاثنين من كل أسبوع ويظل منعقداً حتى يوم السبت، وكان المؤمنون يحتكمون إلى هذا المجلس بحضور القسوس والشمامسة والشهود والأطراف المتنازعين. وكانت المحاكمة تتم على أعلى مستوى من العدالة والإجراءات التي تضمن الحكم العادل الصحيح (وهي موصوفة بالتفصيل الدقيق في الفصل الثامن من الدسقولية)، بل تنصح الدسقولية بالاستعانة بإجراءات القانون المدني الروماني، السائد في ذلك العصر، ضماناً لسلامة الإجراءات وعدالة أحكام الأسقف. بحيث إذا تصالح المتخاصمون أمام الأسقف وأزالوا الخصومة من بينهم، يعلن الأسقف السلام بينهم يوم الأحد ويُحسبون ضمن الإخوة، أي ضمن شركة الكنيسة. أما إذا امتنع أحدهم أو كلهم، فكان الممتنع يُعتبر خارج شركة الكنيسة ويمتنع عن التناول إلى أن يصطالح مع أخيه.

ثم يأتي يوم الأحد، وفي القداس الإلهي وفي صلاة الصلح (ولهذا أُطلق على هذه الصلاة "صلاة الصلح")، وبعد قراءة الإنجيل في القداس الإلهي لتكمل عمل الأسقف وإكليروس الكنيسة في مصالحة المتخاصمين، حيث تصلي الكنيسة كلها، عن فيهم المتخاصمون المتصالحون، من أجل السلامة الكاملة والمحبة والقبلة الطاهرة الرسولية، فيقبل الجميع بعضهم بعضاً قبله السلام فيما بينهم، فيستحقون حينئذ المغفرة من الله، ويتأهلون لأن يتقدموا ليرفعوا إفخارستيتهم (أي قرايين شكرهم لله):

[لأن قربان الله هو صلاة كل واحد وشكره (أي اشتراكه في صلاة الإفخارستيا). فإن كان بينك وبين أخيك ملامة، أو لأخيك عليك (ملامة)، فإن صلواتك لا تُسمع قدام الله، وهو لا يقبل شكرك (أي قرايين الإفخارستيا وصلواتك في القداس)، بسبب الغضب الذي بينك وبين أخيك]

الدسقولية ٩:٨

إلى هذا الحد كانت الكنيسة مهتمة بأن يسود السلام والصلح بين المؤمنين. وكان الأسقف والقسوس والشمامسة يعملون كل ما في وسعهم ويمدون يد المعونة إلى الرعية ليسود السلام والمحبة والصلح فيما بينهم، بقصد أن يتأهلوا للدنو من الأسرار المقدسة.

✦ وأمام هذا العمل الخطير كم يجب أن يكون الإكليروس مؤهلين تماماً لهذا العمل، الذي هو أحد أعمال الرعاية الهامة والأساسية المنوط بالأسقف أداؤها. فما يسند سلطان الإكليروس في مصالحة المؤمنين هو قداسة الحياة وعمق واتساع خبرة الحياة الروحية للأسقف

التي يكون قد مارسها قبل توليه الخدمة الأسقفية، هذه الحياة التي يحتم القانون الكنسي شروطاً صارمة لتحقيقها، من جهة السن (أكثر من ٥٠ عاماً)، والخبرة الروحية (راهباً إسكيمياً)، والرزانة والحكمة (ترك أعمال الطفولية). كل هذا بالإضافة إلى علاقات السلام والمصالحة التي يجب أن تكون قائمة بين صفوف الإكليروس بعضهم ببعض من جهة وبين الإكليروس والشعب من جهة ثانية، كقدوة ومثل أعلى للرعية في المحبة والسلام والمصالحة.

وقد قيل عن القديس أغسطينوس أنه كان يقضي النهار كله، ودون أن يكسر صومه بالأكل، في أداء هذه الخدمة لمصالحة المتخاصمين ليس بين المسيحيين فقط بل وبين غير المسيحيين^(٩).

وبسبب شهرة عدالة الأساقفة قديماً في الأحكام وحكمتهم العالية في فض الخصومات، أصدر الإمبراطور قسطنطين مرسوماً بتحويل بعض قضايا المنازعات المدنية إلى الأساقفة^(١٠)، وذلك لعدالة وسرعة وسلامة الأحكام التي كانت تتم في "مجالس الحكم" التي يعقدها الأساقفة في كنائسهم لتأهيل المؤمنين للتقدم إلى سر الإفخارستيا.

كل ما ذكرناه سابقاً من واقع الكتاب المقدس واختبار الكنيسة حتى القرن الثالث، هو خبرة عالية المقدار، وكانت الكنيسة الرسولية الأولى حريصة على أدائها، حيث كان الاعتراف علنياً، وكانت مستويات الانتماء للكنيسة عالية جداً. وكان الإكليروس عموماً على أعلى مستوى من القداسة والعلم اللاهوتي والخبرة والحكمة الروحية اللازمة لرعاية قطيع المسيح.

لكن وبالرغم من منع الاعتراف العلني في الكنيسة، أصبح تطبيق هذا المبدأ: قيام الكنيسة بالحل والربط علائقية، موكولاً إلى الرعاية، ولكن بشرط أن يكون ذلك بمشاورة الشعب، وأن يكونوا معبرين عن إجماع الشعب واتحاد رأي الكنيسة مع مشيئة الله في صدد الحرمان والحل، والتزام العدالة والموضوعية في حل المنازعات ومواجهة المخالفات الكنسية.

^(٩) Vita Augustini, cap. xix, cited in *The Apostolic Ministry*, p.360

^(١٠) Codex Theodosianus, I, xxvii>. cited in: *The Apostolic Ministry*, p.360

قانون يحتم مشورة علماء الكهنة وأراخنة الشعب في الحل والربط:

وقد سجل كتاب المجموع الصفوي للشيخ الصفي بن العسال (من علماء الكنيسة القبطية في القرن الثالث عشر، وهو من أبرز مراجع القانون الكنسي للكنيسة القبطية الأرثوذكسية)، سجل هذا المبدأ الهام هكذا: (١)

[أن يشاور (الرئيس) في ما يحله ويربطه، العلماء الأبرار من كهنته وشعبه الأراخنة والقريين من السلطنة على انفراد واجتماع. وبعد الإتفاق فيه، يعمل مكتوباً يذكر فيه السبب الداعي إليه ووجه الفائدة به، وحصول الموافقة من الكهنة والأراخنة عليه. وإن كان أمر كبير أو أمور كثيرة، فينبغي أن يجمع لأجله الأساقفة ووجوه الكهنة والأراخنة ومن عنده علم وورع، وتتخذ خطوطهم (أي توقيعاتهم) في المكتوب، وتُنقل منه نسخ، وتُقرأ في جميع الكنائس، على الخاص والعام، في المدن والقرى.]

ولضمان حفظ هذا المبدأ في ممارسة الرعاة لسلطان الحل والربط ممارسة صحيحة، حددت القوانين الكنسية طريقة الحل والربط، ووضعت المحاذير التي يجب على الراعي الحذر منها وهو يمارس سلطان الحل والربط، حتى لا يخرج عن القواعد الأساسية وأهمها وحدة مشيئة الشعب مع مشيئة الراعي عن طريق التشاور بينهم، وتطابق مشيئة الإثنين مع مشيئة الله. وذلك بالطرق الآتي شرحها:

ثانياً: من واقع تقليد كنيستنا القبطية وتعليمها وليتورجية صلواتها:

بالرجوع إلى تقليد الكنيسة القبطية المتمثل في ليتورجيتها وصلواتها وتعليم آبائها القديسين معلمي الكنيسة المعبرين لديها، تتضح المبادئ الآتية:

- إن مغفرة الخطايا لا تصدر من ذات شخص الكاهن، لأن الخطية هي موجهة أصلاً نحو ذات الله - تعالى - لذلك فطلب المغفرة يُلمس لا من شخص الكاهن، بل من شخص المسيح،

(١) المجموع الصفوي، صفحة ٤٢٣.

• والكاهن يطلب من الله هذا الغفران (وليس يمنحه) وذلك بالصلاة التي يرفعها إلى المسيح - له المجد - يطلب فيها الحِل والمغفرة لنفسه وللشعب استناداً على الحقيقة الخلاصية أن المسيح سبق وأن "قطع كل رباطات خطايانا"، لذلك فهو - أي الكاهن - يلتمس من المسيح بصيغة المتكلم الجمع: [أنعم لنا بغفران خطايانا، باركنا، طهرنا، حاللنا (لنفسه وللخدام المذبح أولاً)، وحالل سائر شعبك آبائي واخوتي وضعفي] - الخولاجي المقدس صفحة ٨٢ - ٨٧.

• كما أن الحِل والمغفرة في بدء القداس الإلهي ليسا العمل المطلق للكاهن بمعزل عن الكنيسة جمعاء الحاضرة والسابقة عليه، بل هو يصدر من: فم الثالث الأقدس أولاً، ثم من فم الكنيسة الجامعة (أي الكنيسة جسد المسيح)، ثم من فم الرسل وآباء الكنيسة القديسين السابقين، وأخيراً من فم الكهنة الحاضرين (تحليل الخدام - الخولاجي المقدس صفحة ١٢٧ - ١٣١).

• فالذي يغفر هو: الثالث الأقدس - له كل المجد، ومن خلال الكنيسة الجامعة (أي الكنيسة على الأرض وفي السماء)، فالله الثالث هو الذي يمنح الحِل لشعب الله الحاضر، بفم الكاهن، لتستطيع الكنيسة المجتمعة أن تتقدم وتحتفل بسر ذبيحة المسيح ليتناول منها المؤمنون وهم محاللون ومتصالحون مع الله ومع بعضهم البعض، خلاصاً وغفراناً للخطايا وحياة أبدية لهم. هذا هو طقس نوال شعب الله عطية الغفران والحياة الأبدية في هذا المحفل المقدس الذي يجمع السمائيين والأرضيين المجتمعين معاً أمام عرش الله في السماء حول ذبيحة الحمل (رؤ ٦: ٥-١٤)، ورأس الكنيسة في السماء الرب يسوع المسيح الجالس في يمين العظمة في الأعالي (عب ١: ٣).

والإنسحاق أمام الله بالصلاة، هو المجال الذي يمارس فيه الكاهن سلطان الحِل والربط:

نموذج فريد لصلاة يقولها الكاهن في إجراء سر المعمودية:

أسرار الكنيسة تؤدَّى دائماً في إطار الصلاة وبروح الإنسحاق الشديد أمام الله. وبالذات سلطان الحِل والربط (المتضمن في سر التوبة والإعتراف). ونعرض هنا نموذجاً فريداً للصلاة التي يصليها الكاهن وهو يُجري سر المعمودية: فعند صلاة وضع اليد وبينما يقول المرتلون مخاطبين الكاهن: "خَلَصْتَ حَقّاً"، يصلي الكاهن هذه الصلاة قبل أن يشرع في إجراء المعمودية. (تأمل في روح الإنسحاق والخافة من الله وهو يُقدِّم على إعطاء الحِل (فماذا

تكون الصلاة يا تُرى إذا كان مُقْلِمًا على إنزال ربط أو حرم على أحد؟). يقول كتاب الصلوات الطقسية:

[يقول الكاهن سرًا عن نفسه وهو منطرح على الأردن (جرن المعمودية):

أيها الرحيم الرؤوف المتحنن، فاحص القلوب والكلى، الذي تعرف خفايا البشر وحدك، وليس شئ من أمور البشر غير ظاهر أمامك، بل عُراة كلهم، ومذلولي الأعناق أمامك.

يا من يعرف الأشياء الأخرى التي لي،

لا تمقتني ولا تصرف وجهك عني، بل لتهرب عني في هذه الساعة جميع سيئاتي. يا من يغفر خطايا البشر ويُقبل بهم إلى التوبة، اغسل دنس نفسي وجسدي، وطهرني بالكمال، بقوتك غير المرئية وبمينك الروحية،

لكي إذا ما قرأتُ لآخرين تحليلاً يطلبون مني أن أعطيه لهم، الذي هو الإيمان الذي هيأته عظم محبتك للبشر التي لا يُنطقُ بها، لا أكون أنا مُداناً كعبد الخطية. كلا أيها السيد الذي بلا خطية وحده، الصالح وحده، المحب للبشر، الذي لا يُرجعُ المذلول خازياً؛

بل كُنْ لي غافراً

وأرسل قوتك من علوك المقدس، وقوّني لكي أعمل خدمة هذا السر العظيم السماوي...][^(١٢)

لِيُعْطِ الرب خشوعاً ومخافة أمام الله لكل كنيسته، إكليروساً وشعباً، حتى يعيش الجميع مستورين برحمة الله وساترين خطايا بعضهم البعض.

(^{١٢}) صلوات سر المعمودية، صلوات الخلع في الكنيسة القبطية الأرثوذكسية، مكتبة المحبة، صفحة ٤٩

مركز ودور التأديب الكنسي في مهمة الرعاية:

تصحيح مفهوم خاطئ: يظن البعض أن سلطان الحِلِّ والربط موضوع في طقس الكنيسة لغرض فرض النظام في الكنيسة وتسهيل مهمة الإكليروس عن طريق التلويح بالحرَم من تناول ضد كل من يعترض رأيهم. وهذا الظن أبعد ما يكون عن طقس الحِلِّ والربط في الكنيسة القبطية الأرثوذكسية، كما رأينا في سياق الحديث عن أصل سلطان الحِلِّ والربط في الكتاب المقدس، ومن وحي الصلاة (المنشورة أعلاه)، وكما سنرى من واقع قوانين وطقس الكنيسة.

لكن هذا المفهوم الخاطئ لهذا السلطان المنعم به للبشر للمغفرة غريب تماماً عن روح كنيستنا القبطية الأرثوذكسية في ممارسة هذا السلطان ضمن سر التوبة والإعتراف، لأنه هو المفهوم الذي مارسه به الكنيسة الرومانية الكاثوليكية في أوروبا في القرون الوسطى مع شعبها، مما أدى إلى الثورة البروتستانتية في القرن السادس عشر وانسلاخ أكثر من نصف أتباع الكنيسة الرومانية^(١٣) وتكوينهم الشيع البروتستانتية القائمة على التطرف العكسي أي مبدأ الحرية في الإعتقاد والعبادة، الأمر الذي أدى فيما بعد إلى حركة التحرر من الدين كلية ثم الانقلاب ضد القيم المسيحية عموماً كما هو حادث في الغرب الآن. والكنيسة القبطية الأرثوذكسية ترفض هذين التطرفين كليهما^(١٤).

ما هي معالم مفهوم الحِلِّ والربط الصحيح:

يقول القانون الرابع والعشرون من كتاب "التِطَّلُسات"^(١٥) أحد مراجع ترتيب نظام الكهنوت في الكنيسة القبطية الأرثوذكسية في مطلعته:

[ليكن الرئيس يؤدب الشعب وَيَغْقِدُهُم بِالصليب لا بالحرَم].

إن رعاية قطيع المسيح تكون بالصليب. والصليب الذي استلمه الأسقف يوم رسامته لا

^(١٣) Gerald Bray, *Creeds, Councils & Christ*, IVP, England, 1984, p. 198.

^(١٤) حبيب جرجس، *الصخرة الأرثوذكسية*، الطبعة السابعة ١٩٩٤، صفحة ٣٤ - ٣٦.

^(١٥) التِطَّلُسات كلمة يونانية Titlos منطوقة بالعربية وتعني رأس موضوع أو ملخص موضوع. وهي أحد أقسام قوانين الرسل.

يفارق يده. وهو يمدّه لتقديم البركة والحِلّ والمغفرة للتائبين، التي هي عطية الله للبشر بصليب المسيح. والشعب يتقدم ليقبّل الصليب في يد الأسقف، اعترافاً منهم بخضوعهم للصليب والتزاماته (أي قبول التأديب الكنسي لنمو حياتهم الروحية)، وبالتالي التماساً لكل بركات الصليب وأولاهها: الحِلّ والغفران.

وهذا النص من القانون يستخدم كلمة "يُعْقِدُهُمْ" وهي التعبير الروحي للتأديب الكنسي للمؤمنين، غير مُستعمل كلمة "يُحْرِمُهُمْ"، لأنها لا تتناسب مع خصوصية علاقة الأسقف بشعبه.

لأن الحرم والقطع من شركة الكنيسة كلية لا يُستخدم إلا مع الخارجين عن عقيدة الكنيسة والإيمان بالمسيح - أي الهرطقة (وهؤلاء لا يجوز لأي من كان في الكنيسة أن ينعت أحداً بتهمة الهرطقة إلا بموجب قرار مجمعي، وبعد محاكمة عادلة، يقوم بها قضاة كنسيون علماء في علوم البيعة متعمقون في العلم اللاهوتي بشهادة الثقة، وبناءً على أسانيد كتابية ومن التقليد، وبعد إصراره على رأيه).

أما العقد بالصليب فهو للمؤمنين أبناء الصليب والحاملين لصليب المسيح، ويتمثل في وضع تدريبات نسكية لأبناء الكنيسة، مثل تحديد فترات صوم أو مطانوات أو غيرهما وأحياناً التوقف عن تناول لفترة محددة وذلك حسب قواعد الطب الروحاني.

أما الحرمان التام من تناول فهو لا يُحكم به إلا في الحالات الخطيرة، وقد حددتها كتب القوانين في الحالات الآتية: خطايا الزنا والسرقة والقتل والتجديف والسحر (في حالة الإصرار عليها)، أي ليس عن أي خطية، وليس عن أية مخالفة في الرأي أو الفكر أو وجهة النظر أو الموقف في شئون الحياة المدنية أو السياسية.

الكاهن أب وطبيب للنفوس وليس قاضياً

والعقد بالصليب يعني أن الذي يعقد هو الأب، وما يتبع العقد هو المصالحة حتماً، التي تُظهر، بحق، أبوة الله المحبة الحانية المترقة. وتُظهر الدسقولية وكافة الكتابات الآبائية الأسقف على أنه أيضاً "طبيب" وليس "قاضياً".

✦ وكأمثلة لهذا المفهوم الأساسي: ما ورد من أوصاف للأسقف في الدسقولية ٢٥:٨ أنه "طبيب مشترك في الألم"، ٤٢:٤٣ و "طبيب كنيسة الرب"؛ والقديس أمبروسيوس ينصحه رئيسه قبل الرسامة بأن يتصرف: "لا كقاض بعد بل كأسقف" (١٦)؛ والقديس كيريلانوس لم يكن يرى في نفسه قاضياً، بل "طبيباً للنفوس". وفي رأيه أن الخطيئة ليست مجرد شيء قابل للحلّ أو الربط تُغفر أو لا تُغفر، بل نجد في كتاباته التشبيهات الطبية مع مبدأ الحلّ التلويحي للخطيئة حسب درجة الشفاء من الخطيئة، وهو في هذا يماثل العلامة أوريجانوس (١٧).

وفي إطار سر التوبة والاعتراف القائم على هذه المحبة وذلك الحنان والترفق الأبوين، وعلى صورة الأسقف "كطبيب مشترك في الألم وطبيب للنفوس"، يَغْفِدُ الأسقف، أي يضع قانون تأديب علي التائب لنموه الروحي. والتائب بلسوره يقبل التأديب ويقبل الصليب الذي وَضَع عليه هذا التأديب علماً أن هذا لمنفعته الروحية. وكل هذا يتم بين الراعي وبين أفراد شعبه وفي جو المحبة الحانية بين الأب وابنه أو بين الطبيب والمريض.

وبناءً على هذه التعاليم الرسولية، تمنع قوانين الكنيسة أيضاً:

- أن يقوم أسقف غير أسقف الإيثارشية أو أب غير أب الاعتراف للمؤمن أن يمارس القطع والحرم من تناول في غير أبناء شعبه وإيثارشيته،
 - أو يقطع بالحرم لغرض التأديب الروحي والنمو في الحياة المسيحية وبغير الأصول والآداب المختصة بالتأديبات الكنسية (١٨)،
 - أو يُلقِي بالحرم على أحد في سورة غضب، أو حسماً لمناقشة أو لخلاف في الرأي.
- (القانون ١٤ من مجمع سرديكا (سنة ٣٤٤م))
- أو أن يحرم أحداً غيائياً، إلا إذا امتنع عن الحضور إلى محاكمة قانونية بالرغم من إعلانه حسب الأصول (كما هو وارد في الدسقولية - الفصل الثامن).

(١٦) كما ورد في وصية الحاكم العام إلى مرعوسه السابق أمبروسيوس، Paulinus, Vita Ambrosii, iii,8, cited in

The Apostolic Ministry, p. 358

(١٧) Campenhausen, Ecclesiastical Authority and Spiritual Power in the Church of the First Three Centuries, London, 1969, p. 286, n.100

(١٨) راجع بحث "التأديبات الكنسية"، مجلة مدارس الأحد، يناير سنة ١٩٩٥، صفحات ٧-١٩.

حدود ومحاذير في ممارسة التأديب الكنسي:

إن قوانين الكنيسة تضع في اعتبارها دائماً الضعف البشري الذي قد يعرض للرئيس الكنسي وهو يسوس رعيته، وبالتالي ما يمكن أن ينتج عن هذا الضعف من أذى لشعب الله، إذا لم يتحلى الرئيس بالاتضاع وجحد الذات. لذلك يضع القانون ٢٤ المذكور أعلاه تحذيراً وتحديداً لسلطان الحل والربط الذي في يد الأسقف بقوله:

[في حدود الحرم والأدب به:

ليكن الرئيس يؤدب الشعب ويعقدهم بالصليب لا بالجرم. ولا يربط ولا يحرم في غير حرم يوجب الحرم.

فإن هو حرم وربط بغير حق طلباً للتشفي من الناس، والتماساً لنفهم وخضوعهم له، فليكن هو المربوط المحروم من الله ومن أحكامه. وهم بريئون من ذلك (الحرم). ولتقم عليه كهنته بالحق الواجب. فإن صعب عليهم ذلك، فليرفعوا أمره إلى مطرانهم الذي هو مطرانه أو بطريركه. ويقوموا عليه بالحق، ولا يدعوه يتعدى علي خراف المسيح الذين اشتراهم بدمه الزكي، ولا يغيظهم ويحوجهم إلى التجديف علي الله وديانته المقدسة].

تأمل في النقاط الآتية:

– "لا يحرم ولا يربط في غير حرم يوجب الحرم".

أي لا يكون الحرم من تناول إلا بسبب الخطايا المستوجبة الحرم من تناول كما ذكرناها سابقاً وإلى أن يعلن المؤمن للكاهن توبته فينال الحل عنها مجاناً، وبدون أي مقابل، غير الاعتراف السري بالتوبة، وفي الحال، بحسب أمر المسيح لتلاميذه: "مجاناً أخذتم مجاناً أعطوا" (مت ١٠: ٨؛ رو ٢٤: ٣؛ ١ بط ١: ١٨؛ أع ٨: ٢٠). أي أن الحرم من تناول:

• ليس عن أي خطية،

• ولا عن أية مخالفة في الرأي أو الفكر أو وجهة النظر أو الموقف.

• وتمنع الكنيسة الأرثوذكسية استخدام الحرم من تناول كسلاح لفرض رأي أو موقف سياسي على المؤمنين. فالكنيسة الأرثوذكسية تؤمن بفصل الدين عن السياسة فصلاً تاماً وكاملاً.

- وهو إجراء إلى حين،
- ويُعقد ويُحل في إطار الاعتراف السري للمؤمن،
- وهو شخصي وليس جماعياً،
- وسري وليس علنياً.
- وهو حضوري وليس غائباً.

- موانع الحرم: "فإن هو حرم أو ربط بغير حق طلباً للتشفي من الناس والتماساً لذلهم وخضوعهم له".

• لا يوجد في تدبير الرعاية الكنسية مقولة أن "فلان يجب أن يخضع" أو "يطيع طاعة عمياء" أو "إن عدم طاعة الرئيس الديني في غير وصايا الإنجيل هو خطية". فهذه وتلك مقولات غير واردة في الإنجيل ولا في تدبير الرعاية الكنسية، وبالتالي فهي منهي عنها إذا حدثت، لأنها مطالب غير كنسية. لأن طاعة المؤمنين الواجبة للرئيس الكنسي هي: أولاً سلوك تلقائي من جانب الأبناء لأبيهم كرد فعل لمحبة الأبوية لهم،

وثانياً هي طاعة في الرب أي في حدود (وبدون مخالفة) وصايا الإنجيل وتقليد وقوانين الكنيسة.

وثالثاً لا يمكن أن تكون نتيجة ضغط أو تحت تهديد بالحرم، فهذه طاعة العبيد، ولا توصي بها تدابير الكنيسة، ولن يكون فيها منفعة لأحد: لا للشخص نفسه ولا للكنيسة. لأن الكنيسة لا تضم العبيد بل الأحرار المخلوقين على صورة الله ومثاله، كما أنها لا تليق بكرامة الأبوة، بل هي إهانة ما بعدها إهانة للذي "لم يكن يهدد" (١بط ٢: ٣٣) أي الرب يسوع المسيح راعي النفوس وأسقفها ورئيس الأسقفية في الكنيسة.

• فالطاعة للرئيس الكنسي في المسيحية تكون في حدود وصايا الإنجيل وكراسة الرسل وعقيدة الآباء وقوانين الكنيسة. وغير هذه، فهي تدخل تحت ما يسمي بالرأي ووجهة النظر والموقف، التي يجوز فيها الحوار والنقاش وتقبل تعدد الآراء، حيث يتحاور الأسقف فيها بروح سمحة وصدور رحب، وبأسلوب العرض لا الفرض والإقناع بالحجة لا بالقسر. وفي التاريخ الكنسي أمثلة ونماذج لآباء الكنيسة القديسين الذي مارسوا وأدوا خدمتهم بهذه الروح الإنجيلية والقواعد الآبائية.

• ولكن ماذا تفعل الكنيسة في مواجهة "الحرم في غير ما يجب الحرم"؟

• الإجابة: "لَتَقُمْ عليه كهنته بالحق الواجب ... الخ". إن ردع الرئيس عن ممارسته سلطان الحرم في غير ما وُضع له واجب حتمي على الإكليروس أن يتصلّوا له ويرفعوا أمره إلى مجمع الأساقفة. وهذا أمر القانون الكنسي لهم بذلك:

• [إذا كان أسقف قد تعدى الناموس، وجار على شعبه ورعيته، ولم يكن بتلك الناحية رئيس عليهم يمنعه من فعل ذلك (أي لا يوجد مطران يرأس مجموعة من الأساقفة في الإقليم)، فلكهنته وللمؤمنين من شعبه أن يلجأوا في أمر مخالفته للناموس إلى الأساقفة الذين من أبرشيته.

وللأساقفة سلطان أن يدعوه إليهم وأن يعظوه ثم ينظروا فيما رُفع إليهم بسببه.

فإن هو أتاهم مُقرّاً لهم بذنبه، فليُوبَّخ على فعله، وليُعاقب بما يلزم مما قد حددنا بالعقوبة الشديدة في مثل ذلك.

وإن هو امتنع من الحضور، فليُرسلوا إليه مرة أخرى أسقفين، وفي المرة التالية ثلاثة. فإن هو استهان ولم يأتهم، فنأمر الجماعة المقدسة بقطعه وإسقاطه من رتبته، لئلا يظن أن هروبه من الجماعة خير له]—القانون ٦٩ من القوانين الرسولية ٨٢

كما وضع مجمع نيقية قانوناً، والجامع الأخرى رددت هذا القانون، ذلك هو نظام استئناف قضايا الحرم أمام محكمة عليا لدى مطران الإييارشية أو المجمع المقدس لأساقفة الإقليم، والتي أوجبت انعقاد المجمع مرتين في العام للنظر في الخلافات والحروم التي تنشأ بين الأسقف وأحد كهنته أو مع أحد أعضاء شعب الإييارشية:

قانون ٥ مجمع نيقية المسكوني (سنة ٣٢٥ م) (١٩)

[ليجتمع أساقفة كل صقع إلى مطرانهم أو بطركهم دفعتين كل سنة: الأولى قبل صوم الأربعين لتزول الشرور والغضب، وتكون القرايين في الصوم نقية جليلة لله. والثانية في الخريف بعد عيد الصليب لأن كثرة الأمراض ووباء الموت يكون في

(١٩) راجع أيضاً أعمال مجمع سرديكا على القانون رقم ١٤ (سنة ٣٤٤)، القانون ٢٠ من قوانين مجمع قرطاجنة.

الحريف والشتاء، فتكون الألفة والسلامة قبل الموت، حتى يلقوا المسيح أنقياء.

وذلك لينظروا في قضية من أخرجهم أسقفهم من الكهنة وغيرهم لئلا يكون أخرجهم ضجراً عليه أو لأجل شيء هكذا، ويحكموا بحسب ما يتضح لهم.

فإذا ظهر أنه (أي المحكوم عليه من أسقفهم) أساء إلى الأسقف، فليؤدّب الأدب البليغ وليمنع من دخول الكنيسة وخلطة المؤمنين. وإن كانت الإساءة من الأسقف، فلا يُمكن من ذلك، وتؤدبه الجماعة على خطئه. فإن هو اعترف بذلك، غُفر له، وإن استعمل الحقد والحق للتشفي، فليُنزل عن رتبته. ^(٢٠)

وهنا تظهر مسئولية الكنيسة (إكليروساً أولاً، ثم الشعب إذا أخفق الإكليروس في وقف ما يهدد سلامة الكنيسة)، أن تقوم بالحق الواجب في صون سلامة الكنيسة ضد كل ما يهددها، من كل ما يخرج عن حدود الأدب الروحي والاجتماعي والكنسي في التعامل مع الشعب.

أما مظاهر تهديد سلامة الكنيسة فهي "التجديف على الله والكفر بديانته المقدسة" أي الارتداد عن المسيحية. ويدخل في مفهوم تهديد سلامة الكنيسة أيضاً الآن: الخروج من حظيرة الكنيسة والانضمام إلى الطوائف الأخرى، أو البعد عن الحياة المسيحية عموماً للأسباب السالف ذكرها. وفي هذا تحذر الدسقولية أيضاً من هذا الأمر الخطير ^(٢١) الذي يهدد سلامة كيان الكنيسة في أكثر من موضع، مُخاطبةً الأسقف، وكمثل لذلك، الدسقولية، الفصل الرابع:

[والذي طُرح من الكنيسة بعدم دَيْن (أي بعدم محاكمة)،

وبغير واجب (أي ظُلماً)،

يُمسك بحزن قلب وصغر قلب.

وهكذا إما أن يذهب إلى الأمم فيضل، أو يسقط ويؤسر في الشيع المخالفة، ويصير غريباً بالجملة من الكنيسة ورجاء الله، ويكون مُبَكِّئاً بالنفاق (أي يوجعه ضميره على تركه الكنيسة رغماً عن مشيئته)، فتصير أنت سبباً لهلاكه.]

^(٢٠) المجموع الصفوي، صفحة ٤٧.

^(٢١) وليم سليمان، تعاليم الرسل، صفحة ٤٣٩.

• وماذا يحدث حينما يوقع حرم على شخص بدون وجه حق؟

• تقطع في هذا الأمر صراحة قوانين الكنيسة المبكرة وأهمها: القانون ٢٤ من التيطلسات، والدسقولية الفصل السابع: ٣٦، وغير ذلك من القوانين، وكمثل لذلك ما ورد في الدسقولية:

[لأنكم إذا طرحتم آخرين للحكم بظلم، اعلّموا أنكم تجلبون القضية من ذاتكم عليكم. من أجل أن الرب قال: "إن بالحكم الذي تحكمون به يُحكم عليكم" و"كما تدينون تدانون".]

• ويجب العلامة الإسكندري أوريجانوس وغيره من آباء الكنيسة على السؤال المطروح شارحين ومُعبرين عن هذا القانون الكنسي الذي أوردته النصوص المشار إليها أعلاه هكذا:

• إن الكنيسة هي شعب الله المفرز والمختار من الله، وهي شركة الخلاص التي تقتني في داخلها عطايا نعمة الله. لذلك فالطرد من الكنيسة ليس مجرد عمل مُختر بل هو محنة صعبة للشخص المحكوم عليه، وتهديد لخلاصه الأبدي.^(٢٢) ولكن كل هذا يكون ذا فاعلية، فقط إذا كان حكم الحرم قد أُجري بعدل.

• أما في حالة صدور حكم غير عادل فإن هذه الأحكام كلها تصير بلا قوة أو فاعلية، بل ينقلب الوضع ليصير الحكم سارياً على من أصدره بغير عدل أو عن دوافع ذاتية أو شخصية أو أنانية أو حتى عن خطأ أو ضعف بشري، أما بالنسبة لمن صدر عليه الحكم، فالحكم يصير باطلاً في عيني الله ولا يمكنه أن يؤذي الشخص المظلوم.^(٢٣)

• إن الارتكان على السلطان المعطى لبطرس وللرسل بأن: "كل ما تربطه على الأرض يكون مربوطاً في السماء، وكل ما تحله على الأرض يكون محلولاً في السماء" (متى ١٦: ١٩، ١٨: ١٨)، أو على حادثة موت حنانيا وسفيرة أمام القديس بطرس الرسول

^(٢٢) Hom. Pss. XXXVI,4,2; XXXVII,1,6; Hom. Jer. Frag. 48, cited in: Campenhausen, *Ecclesiastical Authority and Spiritual Power*, London 1969, p. 259

^(٢٣) Hom. Lev. 14,3; Comm. Matt. Ser. 14, ibid

(أع ١: ٥-١١)، لتبرير إصدار أحكام جائرة بالحرم أو ببلون محاكمة عادلة مستوفية الشروط والإجراءات الواجبة، هو ارتكان في غير محله، إذ لابد لكي تكون المقارنة والمقابلة صحيحتين، أن يكون الأسقف نفسه مثل بطرس (والرسل) في حياته ومواهبه الروحية ومعجزاته، ويمكنه أن يُجري الحكم بنفس الدرجة من العدل. ولكن إن كان "واقعاً في أحاييل خطيته الخاصة" (كما يقول العلامة أوريجانوس)، ويحكم "بظلم"، حيثُ يخل ويربط "بلون فاعلية"^(٢٤). ويقول العلامة أوريجانوس إن من الوهم المثير للعجب أن يظن أي أحد أنه يستطيع أن يستبعد بني كنيسة من الخلاص لمجرد "السبب في أنه يتمتع بلقب أسقف".^(٢٥)

• ونفس المبادئ تنطبق على من ينال حلاً عن خطاياها بلون استيفاء شروط توبته:

• فالعكس صحيح هنا أيضاً، ففي رأي العلامة أوريجانوس أنه لا يمكن لأحد أن يعتبر نفسه في أمان لمجرد أنه يواظب على حضور الكنيسة، ويؤدي الاحترام الواجب لأصحاب الرتب الكهنوتية، ويقدم خدماته للكنيسة ويتصدق على الأراامل واليتامى^(٢٦). فالخاطئ الذي يُخفق في إيفاء مطالب التوبة "خارج الكنيسة"، لن يعود إلى شركة كنيسة أورشليم السمائية حتى ولو نال الحِلَّ من خطاياها بواسطة البشر هنا على الأرض، أي بواسطة أساقفة متساهلين^(٢٧). فقرار مثل هذا الأسقف بحلّ مثل هذا الخاطئ لن يكون ذا فاعلية في خلاصه^(٢٨). وهكذا فإن كثيرين ممن يظهرون أنهم "في" الكنيسة ومعتبرين "أخوة"، هم في الحقيقة "خارج الكنيسة"، وكثيرون ممن يظهرون أنهم "خارج" الكنيسة هم في الحقيقة وواقع الحال "داخل" الكنيسة^(٢٩).

(٢٤) القمص تادرس يعقوب، الكهنوت والشعب عند العلامة أوريجانوس، صفحة ١٠٩.

(٢٥) Comm. Matt. XII,14, ibid.

(٢٦) Hom. Is 10,3

(٢٧) Hom. Jer. frag. 48; Hom. Lev. 12,6; 14,4

(٢٨) Comm. Matt. Ser. 24

(٢٩) Hom. Lev. 14,3; Hom. Jude 2,5

قوانين التوبة هي جزء من عملية تدرج روحي لتجديد الإنسان:

• ويرى أوريجانوس أن سلطان الأسقف في التأديب يظهر، ليس فقط في الحكم بالفرز من الشركة ثم الإعادة للشركة، فأوريجانوس يتميز في تعليمه بأنه يرى في قوانين التوبة أنها واسطة للخلاص وأنها عملية تدرج روحي مترابط للتطهير والتجديد، الأمر الذي يتطلب قيادة روحية مختيرة. فالأسقف المنوط به قيادة النفوس يجب أن يكون هو الإنسان الروحي القادر على هذا العمل؛ أما إذا لم يوجد هذا الإنسان، فلن يكون لعملية التأديب الروحي فعاليتها وأثرها الواجب، حتى ولو استوفيت الإجراءات القانونية من حل وربط.

• لذلك، فإن كان الإنسان غيوراً على خلاصه الشخصي، فينصحه أوريجانوس أن يبحث باجتهاد عن المرشد الروحي القادر على إرشاده، على أن يجربه أولاً لأنه سيأتمنه على نفسه^(٣٠). وفي النهاية ستكون فضائل الإنسان وتقدمه الروحي هي التي تفتح له باب السماء، بينما خطاياها وتكاسله الروحي هي التي ستؤدي به إلى الجحيم^(٣١).

• ويدعو أوريجانوس في كل الأحوال إلى توقيف وطاعة رؤساء الكنيسة، حتى ولو لم يكونوا على مستوى الإرشاد الروحي. وهو يدعو المسيحيين إلى التواضع والصبر حتى ولو واجهوا أحكاماً غير عادلة و"طاغية" من أي من رجال الكنيسة^(٣٢)، لأن الكبرياء والشجار والعجرفة لا مكان لها البتة في الكنيسة. وليعلم المسيحي أنه تابع للمسيح، أسقفه الحقيقي، أما القديسون والرسول فهم قسوسه، ورؤساء الملائكة هم شمامسته^(٣٣)، الذين عينهم الرب لخدمة العتيدين أن يرثوا الخلاص (عب ١: ١٤).

ولكن مثل هذه الأحكام الجائرة أو تلك المتساهلة لا تتمتع بالصفة الدينية الكنسية لأنها لم تخضع أصلاً للاعتبارات القانونية الكنسية المحددة في القوانين الكنسية الموجبة لشرعيتها.

نعود إلى تعداد مهام الأسقف، بعد أن ذكرنا منها:

(٣٠) Hom. Ps. xxvii, 2

(٣١) Comm. Matt. x11, 13f.

(٣٢) Hom. Ezech. 10, 1; Comm. Matt. Ser. 14

(٣٣) Comm. Matt. Ser. 10; Hom. Ezech. 7, 3

١. الأساس الكنسي لخدمة الأسقف: الشركة.

٢. مهمة الرعاية،

٣. قواعد ومفهوم سلطان الحبل والربط في الكنيسة القبطية الأرثوذكسية.

ونكمل مهام الأسقف:

٤. مهمة التعليم

من مهام الأسقف التعليم. وهو يشغل "الكائندرا"، أي الكرسي، أي كرسي التعليم، أي يجلس علي كرسي الأسقفية ليعلم شعبه. وهو يعلم بمقتضى مهمته الكهنوتية الليتورجية كخادم للأسرار، فهو خادم كلمة الله أيضاً. إن تعبير "يمثل الله" الذي يطلق علي مهمة الأسقف الكهنوتية، تعني أنه يحقق حضور الله وسط شعبه.

وقد رأى القديس يوحنا الرائي صورة الليتورجية السماوية في السماء (رؤ ٤)، حيث يجلس علي العرش فيها "الله والحمل" محاطين بالأربعة والعشرين قسيساً (بريزفيتروس). وفي كل مرة تحتفل الكنيسة علي الأرض بالليتورجية (التي هي في واقع الأمر صورة ليتورجية السماء) كان يجلس الأسقف علي "عرش الله والحمل" وراء المذبح وحوله القسوس (١)، ووجهه نحو الشعب. وهكذا فإن شعب الله ينتظر ويتوقع دائماً حينما يؤم الكنيسة أن يسمع من فم الأسقف تعليم "الله والحمل"، أي شرح إنجيل بشارة الله للخلاص ببرنا يسوع المسيح. ما أخطر كل كلمة تخرج من فم الأسقف، وكم يجب أن تكون هي حقاً كلمات "الله والحمل"!

وهنا نورد كلمات القديس إيرينئوس:

[إن الأسقف يحوز بمقتضى مسرة الله الصالحة موهبة الحق الذي لا خطأ فيه] (في كتابه ضد الهرطقات ٤: ٢٦: ٢).

(١) ورد هنا الوصف الذي من سفر الرؤيا والذي تورده هنا في قوانين الرسل علي يد إكلمنضس - ق ١٣. ويوجد في بعض الكنائس القديمة في داخل الهيكل دَرَج نصف دائري مثلث الدرجات في مواجهة المذبح من الشرق كان مخصصاً للقسوس الأسقف وحوله القسوس والشمامسة.

موهبة الحق هذه تحمل عليه من الله، من خلال طقس وضع الأيادي عليه أثناء الرسامة الذي ينقل إليه التعاقب الرسولي أي تعليم الرسل من خلال الكنيسة شعب الله (الذي انتخبه) والأساقفة الذين سبقوه منذ عصر الرسل. هذه الموهبة يحوزها الأسقف - لا كحيازة فردية مستقلة عن الكنيسة - بل وهو في علاقة دائمة وشركة مع الكنيسة التي انتخبته ومع وظيفته فيها والتعليم الصحيح والعقيدة الأرثوذكسية. لذلك فالأسقف يمارس هذه الموهبة بمقتضى تفويض شعب الله الذي انتخبه لكي يعلم ويحفظ التعليم الرسولي الذي تؤمن به الكنيسة التي اختارته، وهي تُضرم بالدراسة والتعلم المستمرين في علوم اللاهوت والكنيسة: "أذكر أن تُضرم موهبة الله التي فيك بوضع يدي" (٢ تي ١: ٦). هذه الموهبة هي إمكانية النطق بتعليم المسيح الذي نقله لنا الرسل صحيحاً. فالأسقف المعتبر أنه عريس الكنيسة التي انتخبته، علي مثال المسيح عريس الكنيسة، ملتزم أن يعلن الحق الذي استلمه من الرسل، عبوراً بالكنيسة التي انتخبته، وبوضع أيدي الأساقفة الذين سبقوه، ومن علي "كاثدرا" (أي كرسي) التعليم في كنيسة، حيث أن الموهبة مرتبطة بالاجتماع الإفخارستي، وهي تمارس في هذا الإطار. لذلك، لا بد أن يكون الأسقف عالماً متعلماً الكتب المقدسة وتعاليم البيعة الطاهرة، متعمقاً في فهمها، محيطاً بأصولها وفروعها، ليتمكن أن يكون "صالحاً للتعليم".

• وهذا المطلب يلقي على الكنيسة كلها مسئولية تدعيم التعليم اللاهوتي في معاهدنا اللاهوتية في الكنيسة ليكون بحق تعليم أكاديمياً^(٢٤) (أي منهجياً عميقاً وجاداً) ومستنداً على تعليم الرسل وعقيدة الآباء، أرثوذكسياً صافياً وافياً ومتكاملاً، يمكن أن يُخرج دارسين متعمقين في العلم اللاهوتي الأرثوذكسي، مع التصميم على أن يكون المرشح للأسقفية من الأكاديميين اللاهوتيين والحائزين على إجازات علمية لاهوتية عليا بما يليق ومسئولته أمام رعيته، وبما يمكنه من مواجهة تحديات العصر والظروف المعاصرة المحيطة بمواجهة متكافئة مع كونه رسول الرب يسوع المسيح في عصره، وفي الوقت نفسه حاملاً رسالة وتعليم الآباء القديسين لهذا الجيل.

(٢٤) كلمة أكاديمي هي النطق العربي لمكان في اليونان يُدعى *Academeia* وهو الساحة للتسعة قرب مدينة أثينا حيث كان الفيلسوف اليوناني القديم أفلاطون يعلم تلاميذه الذين أطلق عليهم اسم "أكاديميون". وأصبح هذا اللقب يُطلق على كل دارس ومتعلم جامعي على الأسس والمناهج العلمية المعترف بها في جامعات العالم.

هل يمكن للأسقف أن يُخطئ في التعليم؟

نعم طبعاً. لأنه بنفس الطريقة التي قد يحدث بها لأي مؤمن نال سر المعمودية المقدسة أن يخفق في أن يجعل نعمة المعمودية وموهبة الروح القدس التي نالها في المعمودية أمراً واقعاً في حياته اليومية فيخون عهد تكريسهِ للمسيح ويخطئ بعد معموديته، هكذا بنفس الطريقة فقد يخفق أيُّ من نال سر الكهنوت في تعليمه بموهبة الحق الذي لا خطأ فيه، بالرغم من حقيقة نواله الموهبة الرسولية، فيخطئ في تعليمه. حيثُ قد يكون قد جانب مهمته العظمي كخادم حضور المسيح والله وسط شعبه كمعلم وراع صالح.^(٢٥)

لذلك فإن القوانين الكنسية وضعت علي الأسقف تحديدات وتدابير ليحيا الحياة اللائقة بالأسقف، وليمارس التعليم الصحيح في حدود تعليم الكنيسة وحياتها. وعليه أن يؤيد دائماً سلطانه الأسقفي بالخدمة الباذلة بالحب، ويسند تعاليمه وقراراته بالشواهد والمراجع الإنجيلية والآبائية والجمعية، ويُظهر كل ذلك بطريقة واضحة في نموذج وقلوة حياته المسيحية الصادقة، إذ حينما يقف ليعلم فهو تحت إلزام ألا يعلم أو يروج لأفكاره الشخصية أو تصوُّره الشخصي لحقائق الإيمان. لكنه بالحرّي مُطالب أن يشهد للإيمان في نقاوته وأصالته الذي تناقلته كنيسته وإيثارشيته علي مدي الأجيال منذ كرازة القديس مرقس الرسول والذي شرحته وقتنته تعاليم الآباء والمجامع المقدسة، والذي هو نفسه إيمان الإيثارشيات والكنائس الأخرى، ويثبت كل ذلك بحسن قنوته ومثله الصالح أمام شعبه.

وإن شعب الله، باعتباره جسد المسيح، كان دائماً الشاهد والحارس علي الإيمان الحق في كنيسته، وكان يرفض أية تعاليم أو مقررات تُجانب الحق الإلهي المعلن في الإنجيل والمشرح في تعليم الآباء القديسين والمقنن في قوانين المجامع المقدسة ودساتير إيمانها. وقد وقف شعب الكنيسة وقفات حازمة وفي أماكن ومناسبات متعددة من تاريخ الكنيسة القديم والحديث في وجه سلوك وتعاليم أساقفة ومجامع أساقفة جانبوا الحق الإلهي المعلن في مسلك حياتهم أو تعليمهم وقراراتهم. وقد ساندت المجامع المقدسة دور الشعب هذا في حفظ الإيمان.

(٢٥) وقد حدث كثيراً في تاريخ الكنيسة أن نُحّي أساقفة بسبب خطئهم في التعليم مثل بولس السموساطي بطريرك أنطاكية في القرن الثالث، ونسطور بطريرك القسطنطينية في القرن الخامس وغيرهم. راجع بند تمثيل الأسقف للكنيسة في موضع ما^{٢٦} في الفصل السادس "المجمع الكنيسة المقدسة".

لذلك فإن مسؤولية الشعب عن حفظ الإيمان الأرثوذكسي وصون سلامة الكنيسة لا بد أن تُغرس دائماً في أذهان الشعب، ومنذ الطفولية (٢ تي ٣: ١٥)، وذلك بالتعليم المستمر والدائب سواء من جانب الأسقف والقسوس أو الوالدين أو خدام الأطفال والشباب في فصول التربية الكنسية أو الوعاظ؛ وكل هذه الخدمات تدخل تحت مسؤولية وإشراف الأسقف وهي من ضمن واجباته الأساسية.

ويقطع القانون الثالث والخمسون من قوانين آباءنا الرسل الأطهار (علي يد إكلمنضس) بهذا القانون حول مهمة التعليم المنوط بها الأسقف:

[أي أسقف أو قس أو رئيس قرية تهاون بالكهنة والشعب ولم يفتقد لهم بالوصايا ويعلمهم خشية الله، فليُعزل عنهم. وإن ثبت في ذلك التواني، فليُقطع من درجته]

ويكتب القديس باسيليوس الكبير رئيس أساقفة الكبادوك في القرن الرابع في إطار تفسيره للمزمور ٢٨، حاثاً الرعاة علي إرواء رعية الله بتعاليم الروح.

[كمثل الأيل الذي يقود قطعان الغزلان، هكذا قادة رعية الله. فهم يقودونهم إلي الأماكن المزهرة أي تعاليم الروح المغذية العطرة، ويروونهم بالماء الحي ما فيه الأمان من الذين يلقون الفخاخ في طريقهم] - عظة علي مزمور ٢٨

وكل هذا يعني أن الأسقف يجب أن يكون عالماً وعارفاً بإيمان كنيسة الحقيقي وأعماقه وأبعاده. وهذا ما يجعلنا نعود ونكرر المطالبة بتوفير التأهيل العلمي اللاهوتي الأرثوذكسي الجاد في المراكز التي يختار منها الأساقفة (الأديرة مثلاً)، وفي الكليات والمدارس اللاهوتية (التي قد يلتحق بها طالب الرهبنة قبل دخوله الدير). هذا التأهيل اللاهوتي القائم علي أساس الدراسات الآبائية الكنسية والأبحاث اللاهوتية الأرثوذكسية الأكاديمية التي ازدهرت جداً في الكنائس الأرثوذكسية الشقيقة في العقود الأخيرة من هذا القرن. وهذا كفيل بأن يفض "الاشتباك" و "الاختلاط" في التعاليم والذي يحدث أحياناً بين ما يسميه القديس باسيليوس الكبير: "الأفكار الشخصية" وبين تعليم الكنيسة وعقيدة وتعليم الآباء القديسين معلمي البيعة.

وحتى بعد الرسامة فنعتقد أنه لا بد للأسقف أن يكون علي دراية وعلم بأحدث الأبحاث والمؤلفات اللاهوتية الأرثوذكسية الجادة والعميقة، سواء تلك التي تصدر في مصر من مشاهير الآباء والعلماء من الأقباط (بارك الله في كل مجهود وعمل علمي لاهوتي جاد يجري في كنيسة) أو من الكنائس الأرثوذكسية الأخرى، بل ويكون له الدراسات اللاهوتية الشخصية

المستمرة مما يثري ذهن الروحي والكنسي للأسقف، ويجعله علي اتصال بتناج الفكر الأرثوذكسي المعاصر والتفاعل معه، مما يفتح أمامه آفاقاً ومجالات للعلم اللاهوتي الأرثوذكسي، ربما لم تتح له الفرصة لاستيعابها قبل انضمامه للرهبنة أو أثناءها. حيث يمكن أن نسمي ذهن مثل هذا الأسقف بالذهن الجامع **Catholic Mind** أي ذهن الكنيسة الجامعة الذي يجمع نتائج قرائح وخبرات قديسي وعلماء الكنيسة الأرثوذكسية في كنيسته وكنائس المسكونة بأسرها، سواء المعاصرين له منهم أو السابقين عليه.

٥. سلطان الرسامة:

كانت مهمة الرسل أن ينشئوا أسقفيات في كل مدينة يكرزون فيها. وهكذا رسموا أساقفة: تيموثاوس في أفسس وتيطس في كريت وهكذا. وقد أوكلت سلطة الرسامة التي كانت للرسل، إلي كل أسقف ليرسم القسوس والشمامسة ليرعوا رعية الله في حدود إيارشياتهم.

ويذكر ذلك الوضع القديس كلمنتس أسقف روما في رسالته المشهورة إلي كورنثوس هكذا:

[ذهب الرسل مزودين بتعليمات ربنا يسوع المسيح ومقتنعين تمام الاقتناع بقيامته. وأخذوا، بتأييد الروح القدس، يمشرون بالإنجيل وباقتراب ملكوت الله، ووعظوا في المدن والقرى، واختبروا في الروح القدس المسيحيين الأولين، وأقاموا منهم أساقفة وشمامسة للمؤمنين الآتين. ثم وضعوا هذه القاعدة التي تقضي بأن يعقبهم علي إثر انتقالهم، رجال آخرون في الخدمة.

فهؤلاء الذين أقامهم الرسل، أو أقامهم غيرهم فيما بعد من الرجال البارزين بموافقة الكنيسة كلها والذين خدموا بلا لوم قطيع المسيح، بتواضع وهلدوء وتفوق، وشهد لهم الجميع شهادة حسنة منذ زمن بعيد]

الرسالة إلى كورنثوس ٣: ٤٢، ٤٤، ٤٥ و ٢

وهكذا كان أتيانوس هو أول أسقف رسمه القديس مرقس الرسول كاروز ديارنا المصرية علي مدينة الإسكندرية العظمي، وتعاقب من بعده علي كرسي القديس مرقس الرسولي في الإسكندرية البابوات البطارقة، إلي الآن.

ولكن سلطان الرسامة، رسامة القسوس والشمامسة، تحدُّه محاذير متعددة أهمها حسن الاختيار كما يحمل ذلك القديس بولس الرسول في وصيته للأسقف تيموثاوس هكذا:
- "لا تضع يدك على أحد بالعجلة، ولا تشترك في خطايا الآخرين. احفظ نفسك طاهراً"
(١ تي ٥: ٢٢)

وتحدد شروط وكفاءات القسوس والشمامسة في القسم الخاص بكل منهما في هذا البحث.

المهام الرعوية الأخرى للأسقف:

الأسقف مؤتمن علي ممتلكات الكنيسة وأموالها، ولكنه مُطالب بأن يباشر إدارة هذه الممتلكات والأموال من خلال رتبة "الإيكونوموس" أي "مدبّر البيت"، والمقابل لها في عصرنا الحاضر المجالس المالية (أو كما ينبغي أن تُسمّى بالمجالس الكنسية أو مجالس الأراخنة) ومن خلال مجالس القسوس ومجالس الشمامسة في كل إيبارشية، إذا أدت هذه المجالس مهمتها علي الوجه الأكمل.

٦. إدارة ممتلكات الكنيسة وأموالها

ودور مجلس القسوس ومجلس الشمامسة في ذلك:

ولخطورة هذه المهمة نورد القانون المختص بإدارة أموال الكنيسة وهو القانون رقم ٢٤ من قوانين مجمع أنطاكية المكاني المنعقد في أنطاكية سنة ٣٤١:

١. [يجب أن تُحفظ أموال الكنيسة وأمتعتها بكل اعتناء وحرص، بضمير نقي وإيمان بالله فاحص القلوب ديان البشر أجمعين.

٢. ويجب تدبير هذه حسب حكم الأسقف وسلطته، فهو المؤتمن على كل الشعب وعلى نفوس الرعية.

٣. ويجب أن يكون كل ما هو من أملاك الكنيسة ظاهراً بمعرفة القسوس والشمامسة الذين حوله (أي مجلس القسوس ومجلس الشمامسة بالإيبارشية). فلا تخفى عليهم الأشياء التي تخص الكنيسة ولا يُكتم أمر شيء مما هو لها عنهم، حتى إذا اتفق أن

غادر الأسقف هذه الحياة، فكل ما يخص الكنيسة يكون معروفاً بجلاء، فلا يُختلس ولا يُفقد^(٣١)

وكذلك القانون رقم ٢٥ من نفس الجمع، الذي بعد أن يوضح أن الأسقف هو الذي يتصرف في أموال الكنيسة بكل تقوى ووقار وخافة الله ويوزعها على المحتاجين وفقراء الشعب، يحذر من استعمال الأموال لأغراضه الخاصة، ومن سوء إدارة أموال الكنيسة بدون موافقة القسوس والشمامسة:

[وإذا... أخذ يستعمل الأموال لأغراضه الخاصة ولم يحسن إدارة دخل الكنيسة، بموافقة القسوس والشمامسة.]

ويحذر من منح هذه السلطة لذويه وأقربائه أو اخوته في إدارة أموال الكنيسة، بحيث تقع الخسارة على الكنيسة بصورة خفية في الحسابات:

[... ومنح السلطة لذويه وأقربائه أو اخوته أو أولاده، بحيث تقع الخسارة على الكنيسة بصورة خفية في الحسابات، فيجب على مجمع الإبرشية أن يقوم بفحص الإدارة والمحاسبة]

لذلك يتحتم - بناءً على هذا القانون - على مجمع الإبرشية (أي مجمع القسوس وجمع الشمامسة) أن يقوم بفحص الإدارة والمحاسبة، وليَقْضِ المجمع بما يراه حقاً وواجباً.

✦ إن هذه الترتيبات المنطقية والحتمية لا بد أن تُصاغ في نصوص قانونية مُلزِمة لتقضي على الكثير من المشاكل ولنستثمر الكثير من الأموال المُقدَّمة من المؤمنين لخير الكنيسة ومجموع الأعضاء المحتاجين. إذ ليس هناك رئاسة منفردة للأسقفية، كما تعلمنا من قانون "الشركة" الذي أثبتناه في أول هذا الفصل، بل هي توجد بالتناغم مع الخدمات الأخرى، أي القسوسية، حيث يتألف الأسقف مع القسوس كمثل تناغم الأوتار في الآلة الموسيقية الأرغن^(٣٢) - كما يشبهها القديس إغناطيوس الأنطاكي، ومع الشموسية، وفوق الكل

(٣١) مخطوطة القوانين الكنسية - قوانين مجمع نيقية واللاذقية.

(٣٢) "أنت منحه الحكمة مثل الأرغن" - هكذا تصف صلوات الرسامة موهبة "الحكمة" الممنوحة للأسقف ليحقق لحن التناغم والتآلف بينه وبين الإكليروس والرعية، تماماً كما يشبه القديس إغناطيوس تألف الأسقف مع قسوسه والشمامسة

(بقية الحاشية أسفل الصفحة التالية) ←

مع الجماعة كلها (راجع رسائل القديس إغناطيوس إلى: مغنيسيا ١: ٦، أفسس ٣: ١، ترال ١: ١، سميرنا ٨ وغيرها).

وظيفة الإيكونوموس (الدبراد الوكيل):

كانت موجودة في الكنيسة القبطية منذ القديم

تحتم القوانين الكنسية على كل أسقف (كما فيه أسقف مدينة الكرسي الرسولي العظمى) تعيين من تسميه "إيكونوموس" أي "مدير" لإدارة أموال مقر الإيبارشية وممتلكاتها، وفي حالة إيبارشية الأسقف المتقدم يسمى هذا الإيكونوموس بـ "الإيكونوموس الكبير" ويقوم بإدارة إيرادات ومصروفات المقر البطريكى ومصاريف معيشة البطريك. وهذا الوضع كان معروفاً في الكنيسة القبطية منذ القديم.

وأول ما نقرأ عنه في وثائق الكنيسة القبطية في عهد البابا ثاوفيلس الإسكندري (ارتقى الأسقفية سنة ٣٨٠ م.) حيث أصدر أمراً بتعيين "إيكونوموس" جديد بدلاً من الـ "إيكونوموس" القديم في إيبارشية الأسقف أبوللو، وقد صار هذا الأمر البابوي الصادر في غضون القرن الرابع أحد قوانين الكنيسة الجامعة^(٣٨). كما عيّن اثنين من الرهبان (المسمين بالآخوة الطوال القائمة) في وظيفة الإيكونوموس مشرفين على مالية المقر البابوي بالإسكندرية^(٣٩). كما ورد ذكر هذه الوظيفة عَرَضاً في رسالة للقديس إيسيدوروس البيلوزومي (أحد آباء الرهبنة القبطية في القرن الخامس وأب اعتراف بابا الإسكندرية القديس كيرلس الكبير) رسالة رقم ١: ٢٦٩ وفي رسالة أخرى له أيضاً بحث البابا كيرلس الكبير على أن يغيّر الإيكونوموس مارتينيانوس بآخر كفاء^(٤٠). وكذلك ورد ذكرها في رسالة للقديس كيرلس الكبير (البابا الإسكندري في القرن الخامس) الرسالة رقم ١٢٧: ٢. كما يذكر التاريخ اسم "بروتيريوس" إيكونوموس المقر البابوي لبابا الإسكندرية القديس المعترف

→ (بقية الحاشية من أسفل الصفحة السابقة)

والشعب بتأغم الأوتار في الأرغن. وما أعجب تناسق صلوات الرسالة في كنيسة القبطية مع الفكر الآبائي المبكر!

(٣٨) القانون رقم ٩ من قوانين البابا ثاوفيلس، كتاب الشرع الكنسي، ص ٩١٢

(٣٩) راجع تاريخ الكنيسة لسقراط ٧: ٦ في مجموعة N&PN Fathers

(٤٠) راجع الرسالة ١٢٧: ٢

ذيسقوروس (البابا ال ٢٥ اعلى الأسقفية عام ٤٤٤) (٤١).

ويقول الباحثون إن وظيفة الـ "إيكونوموس" كانت توكل عادة لأعضاء من الشعب المتخصصين في الحسابات وإدارة الأموال وغير المتقلدين رتبة كهنوتية. وليت تعاد هذه الوظيفة بكفاءتها وبشمولية عملها لتكون معاونة لمجالس القسوس وداخلة ضمن مهام المجالس المالية (التي تقترح تغيير اسمها إلى المجالس الكنسية أو مجالس الأراخنة)، لكي تدير وتضبط إيرادات ومصاريف المطرانيات والبطريركية بطريقة "ظاهرة" أي بحسب أصول علم المحاسبة والمراجعة، وبلا أية بنود "خفية" بحسب تعبير القانون ٢٤ و ٢٥ من قوانين مجمع أنطاكية المكاني والقانون ٢٥ من القوانين الإدارية لمجمع خلقيدونية. (٤٢) كما يحظر القانون أن توكل إدارة أموال الكنيسة ومقر الأسقفية أو البطريركية إلى أي من أقارب الأسقف أو البطريرك.

٧. يشرف علي الاهتمام بلخوة المسيع الصغار:

الأرامل والأيتام والمعوزين والفقراء وزيارة المحبوسين ويدير خدمة الكنيسة (وتحوي الدسقولية تعاليم الرسل الفصول من ١٦-٢٠ تعليمات عن هذه المسئولية بالتفصيل)، وهو يؤدي هذه الخدمة من خلال رتبة الشماسية، من خلال رئيس الشمامسة في إيارشيتة (وسنوفي هذا الموضوع في القسم الخاص بالشمامسة). ومن بين النصوص الملفتة للنظر في قوانين الكنيسة هذا القانون التاسع والثلاثون من مجموعة قوانين القديس باسيليوس المذكورة في مخطوطة قوانين الكنيسة والتي تظهر مدى اهتمام الكنيسة بممارسة الأسقف الإشراف على هذه الخدمة بل والاهتمام بهذه الفئة من أبناء كنيسته:

(٤١) راجع المرجع المشهور لأعمال المجمع: Mansi, iv., 1017

(٤٢) راجع تاريخ هذه الوظيفة في مجموعة: N&PN Fathers, 2nd series, Vol. xiv., pp. 285-286

يقول القانون التاسع والثلاثون من قوانين الرسل:

[لأجل أسقف لايس برفير وحرير وفقراء مديته جياع وعراة. أسقف يلبس برفيراً وحريراً وفقراء مديته جياع أو عراة ليس هو أسقفاً، و(يجمع) على مائدته أطعمة مختلفة، وينسى ضيقة الفقراء فهو يهودي جديد].

وينطبق هذا القانون على كل نوع من البذخ والمصاريف الزائدة التي تُصرف تحت أية مسميات وتتأفي مع روح التجرد والفقر الذي نذرهما الأسقف يوم رهبته.

٨. ممارسة القضاء والتعليم والصالحة بين أفراد الشعب

(راجع بند "كيف تصالح الكنيسة الخطاة والمتخاصمين"). وفي هذا السياق يحتم كتاب الدسقولية أن يمارس الأسقف قضاءً عادلاً (الدسقولية ٣: ٥٩-٧٩)، ويتبع الإجراءات القانونية المحددة بدقة (الدسقولية ٤: ٤٦؛ الفصل الثامن كله، حيث يحذر من التسرع في الحرم من الكنيسة، كما ينصح بالأخذ بالإجراءات المدنية في القضاء الكنسي وفي طريقة إصدار الأحكام)

٩. ممارسة أعمال الرعاية بالشركة مع القسوس:

إن سلطان الأسقف ليس مطلقاً، بل هو يمارسه بالشركة مع مجمع القسوس ومجمع الشمامسة ومقدمي شعب الكنيسة (أي مجلس الأراخنة). والقائد المسئول بحق يعرف جيداً أنه يجب أن يكون على اتصال دائم بكل من شركائه في الخدمة السابقين عليه والمستجدين وتابعيه ورعيته، لأنه هو وهم شركاء في نفس الجسد. يخاطب القديس كبريانوس أسقف قرطاجنة بشمال أفريقيا في القرن الثالث قسوس كنيسة قرطاجنة:

[منذ اللحظة التي تقلدت فيها الأسقفية، آليت على نفسي ألا أتخذ موقفاً بناءً على قراري الخاص بدون مشورتكم وموافقة الكنيسة.]

الرسالة ١٦: ٣

لذلك فمن أهم المؤسسات التي تعاون الأسقف في مهمة الرعاية مجلس القسوس. فالأسقف حينما يباشر خدمة الرعاية لنفوس شعب الإييارشية وإدارة أموال ومقتنيات الإييارشية، فإن ذلك يتم من خلال "مجلس القسوس" الذي يجمع قسوس إييارشيته.

(للاستزادة، راجع ملاحق البحث في نهاية الكتاب، البند الثاني "مهمة الرعاية والروح

الجمعية في رأي العلماء اللاهوتيين“).

آداب المكاتبات، والقرارات، ومخاطبة الرتب الكنسية والشعب:

تقول مخطوطة ابن كبر ”مصباح الظلمة في إيضاح الخدمة“ أنه حينما كان آباء الكنيسة من البطارقة والأساقفة يخاطبون أحد البطارقة الأرثوذكسين فكانوا يدعونه بالأب، وما يجري هذا المجرى من أدب الخطاب والتواضع في الكتاب والجواب؛

وكذلك مع المطارنة والجالقة (أي البطارقة التابعين لبطريك آخر، مثل بطريك جاثليق الكنيسة الإثيوبية التابع لبابا الكنيسة الإسكندرية) والخارجين عن إيبارشيته.

أما الأساقفة فيكاتبتهم بالأخ مع التبجيل اللائق بهم.

والإيغومانسيون وقسوس إيبارشياتهم، فكان يلقبهم بـ: ”شركائي القسوس“^(٢٣).

والأراخنة وأكابر الجماعة فيكاتبتهم بالأخ رعاية لحرمتهم وحفظاً لمرتبتهم.

وأما بقية الشمامسة وجمهور الشعب فيكاتبتهم بالأولاد المباركين.

والعادة أن يكون ابتداء مكاتباته بالسلام الإلهي وختامها بالدعاء الصالح.

ولأن الأسقف لا يتصرف في شئون إيبارشيته بلا سند إنجيلي وآبائي، بل هو على أساس ناموس الله والتقليد الكنسي يؤسس كل تصرفاته، مستلهماً المبادئ والسوابق التي أتبعها سلفاؤه الأساقفة في القديم، لذلك تعود الأساقفة الأرثوذكسيون أن يستهلوا قراراتهم وبياناتهم وتصريحاتهم بالرجوع إلى سلفائهم من آباء الكنيسة مع ذكر المراجع التي استندوا عليها في هذه القرارات والبيانات والتصريحات والتصرفات.^(٢٤)

الأسقف وأصول رعاية النفوس بتنوع أحوالها:

ولأن الرعاية هي أهم وأول عمل للأسقف، إذ أن الأسقف مُعْتَبَر أولاً أنه راعٍ

(٢٣) يخاطب البابا الإسكندري ديونيسيوس (البطريك ١٩) أحد قسوس كنيسته بالإسكندرية ”إلى شريكي القس مكسيموس“. (Dion. AL Ap. Eus. h.e. 7.11.3). وكذلك القديس باسيليوس الرسالة ٢٠٥؛ والقديس غريغوريوس التريزي الرسالة ٢١١ و٢١٦ وغيرهم.

(٢٤) مثلاً رسائل كيريانوس ١، ١٥، ٥٥، ٦٣، ٦٨، ٧٠، ٧١.

(الدسقولية - المقدمة)، لذلك ففي الفصلين الرابع والثامن تشرح الدسقولية ما يمكن أن نسميه مبادئ "فن" أو "علم" الرعاية. فهي تعرض لمعظم أنواع النفوس التي قد يقابلها الراعي وتصف كيف يجب أن يعاملها الأسقف كلاً بحسب نوعيتها. وفي الكلمات التالية يمكننا أن نحس بمعنى الرعاية ونرى صورتها كما كان يحس بها الرسل الذين سطوروا ذلك في تعاليمهم: [أما تنظرون يا أولادنا الأحباء، بأي مقدار أن الرب إلهاً كثير التحنن والصلاح والمحبة للبشر. والذي هو مستوجب عقاب الخطية لا يرثه، والذي يعود يقبله إليه ويحييه، ولا يعطي موضعاً لقساوة الذين يريدون أن يدينوا بقساوة وعدم رحمة ويرذلوا الذين أخطأوا لكي لا يشتركوا معهم في كلام العزاء الذي يستطيع أن يردهم إلى التوبة. هكذا أيضاً الأسقف، فليحب أعضاء الشعب لأنهم أولاده. وليشفق عليهم بحرص المحبة مثل دجاجة تشفق علي بيضها حتى يصير فراخاً. وليقبلهم إليه مثل فراخ حتى يصيروا دجاجاً. وليعلم الكل، ويتنهر المحتاج إلى الانتهاز، لكن لا يوجعهم كثيراً. ويوبخهم ليستحيوا، لكن لئلا يرجعوا إلى خلفهم يؤدبهم ليتجددوا، وينتهرهم ليدركوا ويسلكوا باستقامة.

ويحرص القوي، أي الذي هو ثابت في الإيمان، يحرسه بدراية. ويرعى الشعب بسلام، ويقوّي المتعين، أي يُثبّت في التعليم من يُجرب، ويشفي العليل الذي بقليل في الإيمان]

الدسقولية - ١:٤ و ٣٢ و ٣٣

وعلى هذا النهج تمضي الدسقولية لتذكر كل أنواع النفوس وعللها وتصف الدواء اللازم. وهذا هو ما يسمّى بالطب الروحاني. ليت يجاهد الباحثون ويبحثوا لكي يصنّفوا للكنيسة وللرعاة مبادئ الطب الروحاني هذا مستوحين في ذلك ما كتب في هذا المجال في الدسقولية وباقي الكنوز الأدبية التي تزخر بها مخطوطات الكنيسة.

ختاماً - هذه كلمة للقديس أغسطينوس أسقف هيو بشمال أفريقيا في القرن الخامس:

[خدمة الأسقف تنطوي علي عمل أكثر منه كرامة! وكلمة "أسقف" مشتقة من كلمة "إيسكوبوس". فالأسقف مفروض أنه هو الذي "يشرف" وينظر من أعلي" علي الذين هم تحت رعايته. كلمة "سكوبيا" *Scopia* تعني "الإشراف والنظارة"، وهكذا تكون الأسقفية تعني "النظارة من أعلي"، أي أن يعتني الأسقف بمن هم تحت رعايته. إذن، لا يستطيع أحد أن يكون أسقفاً صالحاً إن كان يجب لقبه وليس واجبه] - القديس أغسطينوس في كتابه "مدينة الله"

رابعاً - شروط رسامة الأسقف

والكفاءات الواجب توفرها فيه

لا شك أن الوضع الرئاسي الشديد الحساسية للأسقف كما عرضناه في المقالات السابقة، سواء من دراستنا لطقس رسامة الأسقف (الفصل الثاني) أو لعرضنا لمهام الأسقف وأعماله المنوط به القيام بها (الفصل الثالث)، إنما يتطلب شخصيات مملوئين من الروح القدس، ذوي حياة روحية باطنية عالية قائمة على عمق وطول زمان في الاختبار الحي للشركة مع الله وفي الانتصار على شهوات النفس، حتى يمكن أن يكون حامل هذه الوظيفة هو الصورة الحسنة لله وللمسيح أمام جمهور المؤمنين والعالم أجمع، لذلك يذكر القديس بولس تلميذه تيموثاوس الأسقف الذي أقامه على أفسس، قائلاً: "لا يستهن أحد بمجداثك بل كن قدوة للمؤمنين في الكلام في التصرف في المحبة في الروح في الإيمان في الطهارة" (٢ تي ٣: ١٢).

وتوصي الدسقولية في شأن شروط الأسقف بهذه الشروط العامة هكذا:

[هكذا سمعنا من ربنا يسوع المسيح أنه يجب على الراعي الذي يجلس أسقفًا على الكنائس في كل إيارشية:

- أن يكون بغير لائمة ولا علة،
- طاهرًا من كل غضب الناس،
- ليس بأقل من خمسين سنة،
- وقد هرب من حركات الطفولية وأباطيل الخارجين،
- وصار طاهرًا من التجديفات التي يأتي بها قوم من الاخوة الكذبة على كثيرين.
- وليكن أيضاً، إن كان ذلك ممكناً، ممتلئاً من كل تعليم، وكاتباً، بل يجب أيضاً أن يكون بصيراً بالكلام،
- متوسط القامة].

الدسقولية ٣ : ١ ، ٢.

كما يقول القديس كبريانوس في شرط القدوة المبادئ الآتية:

- [الأسقف يجب أن يكون النموذج الحي لأعضاء كنيسته]

• [وعلى الأخص في أحاديثه وسلوكه مع النساء]

• [...] وفي الفضيلة والإيمان يكون متفوقاً على الجميع]

عن الرسائل ١:٣٢؛ ٣:٦١

لذلك فإن إقامة كاهن (أسقفًا كان أو قساً) أو شماس هو أمر على أكبر جانب من الخطورة. لأن صلاحيات التقدم والرئاسة التي يجوزها الأسقف، إذا لم يكن المنتخب المدعو ذا قوام روحي راسخ في الحياة المسيحية، قد تنقلب رأساً على عقب لتصبح تسلطاً وبالتالي تتحول إلى عثرة للرعية، فتمسي هذه الصلاحيات المعطاة له أصلاً لتكون لبنيان المؤمنين والكنيسة، سبباً لعثرة كبيرة لهذا الإنسان من جهة خلاصه الشخصي، وللشعب الذي قد يتنكب طريقه للحياة الأبدية، وقد يلغفهم إلى "التجديف على الله والكفر بديانته المقدسة" كما حذر القانون الرابع والعشرون من قوانين الرسل بيد كلمنضس الروماني (انظر الفصل الثالث).

أما إذا كان كفواً ذا حياة طاهرة وقُدوة في كل عمل صالح، فانظر ماذا يحدث للخطاة وغير المؤمنين حينما ينظرون سيرته الطاهرة:

[لكن إذا رأى الذي أخطأ الأسقف والشماس طاهرين بغير لوم، ورأى الرعية طاهرة، فإنه لا يستجري أن يدخل كنيسة الله وينخسه ضميره. ... فإذا ما علمه الراعي بوداعة فهو يرده إلى التوبة. فإذا نظر إلى الجميع ولم يجد عيباً في أحد لا في الأسقف ولا في الشعب، فإنه يستحي بخجل ودموع... ويكي قدام الله ويتوب عن خطاياهم ويقتني له رجاءً. لأجل هذا، أيها الأسقف اعرف موضعك وربتك أنك مثال الله قدام الناس] -اللسقولية ٤٩:٣-٥٢

الشرط الأول: التواضع:

إن معظم العثرات الشائعة تنبع من أن الكاهن قد يحس ويظن في نفسه أنه قد صار - بالرسامة الكهنوتية - أعلى من شعب الله الذي انتخبه، أو أصبح خارجاً عن عضوية شعب الله وجسد المسيح ومجموع المؤمنين، وصار إلى رتبة أعلى منهم، أو، كما يعبر عن ذلك القانون الخامس والعشرون من قوانين الرسل، [يرى في نفسه أنه أعظم الناس وأجلهم وأكبرهم قدراً، بينما يرى شعب الله "بعين القلة" (أي يستصغرهم في عينيه)].

مثل هذا الكاهن لا يعرف أنه إنما دُعي لِيخدم باقي الأعضاء، وأن دوام رئاسته مشروط دائماً بدوام عضويته في الكنيسة واتحاده بالمؤمنين والكنيسة في مجموعها، وأن نجاح خدمته متوقف على استمرار الألفة والمحبة والتناسق داخل جسد الكنيسة بينه وبين من دُعي لخدمتهم، غير ناظر إلى نفسه ليقارن بين "برّه الشخصي" (حسب نظرتة هو إلى نفسه) وبين ضعفات الشعب وأخطائهم، بل إلى سمو الدعوة الإلهية التي دُعي إليها، والتي وشحته، ضمن ما وشحته بها، بالقدرة الخاصة والفائقة على المحبة والاحتمال والعفو والمسامحة والرحمة والتنازل إلى مشاعر الآخرين وإمكانية العيش معهم في ضيقهم ومحنهم وضعفهم، ليرفعهم بالمحبة ونعمة الله إلى مستوي قوة وحياة كمال المسيح، متمثلاً في ذلك بمثال سيده ومعلمه يوم خميس العهد الذي وَضَعَ:

قانون خدمة الكهنوت الأول:

[من هو أكبر؟ الذي يتكى أم الذي يخدم؟ أليس الذي يتكى؟

ولكني أنا بينكم كالذي يخدم..

الكبير فيكم ليكن كالأصغر. والمتقدم كالخادم.

من أراد أن يكون فيكم عظيماً، فليكن لكم خادماً.

ومن أراد أن يكون فيكم أولاً، فليكن لكم عبداً

إذا أراد أحد أن يكون أولاً فيكون آخر الكل وخادماً لكل]

(لو ٢٢: ٢٦-٢٧، مت ٢٠: ٢٦، مر ٩: ٣٥)

ولا تقاس جدارة الراعي وصدق إيمانه بعدد الحرومات التي أوقعها على رعيته. (قيل عن البطريك نسطور رأس هرطقة النسطورية والذي حُرِم في الجمع المسكوني الثالث سنة ٤٣١ أنه كان صياداً للهرطقة)، بل في عدد فضائل المحبة الأبوية والاحتمال وجحد الذات التي يتحلى بها، والتي سينال مقابلها المجد الحقيقي من معلمه الرب يسوع المسيح رئيس الكهنة الأعظم ورئيس الأسقفية الأوحِد، ولاشك أنه سوف يرى ثمار تواضعه في تجديد حياة شعبه وسلوكهم في وصايا الإنجيل إقتداءً به.

لذلك، فإن شرط "تواضع" الرئيس يوضع دائماً في مقدمة شروط الأسقف كما نقرأ في

قوانين الرسل هكذا:

القانون الخامس والعشرون:

[في تواضع الرئيس:

لا يُترك في الرئاسة ولا يقربها:

مَنْ كان متعظماً في نفسه،

وهو يستعمل الشر والعُجْب والتكبر على الناس،

لأنه يرى في نفسه أنه أعظم الناس وأجلهم وأكبرهم قدراً،

بينما يرى شعب الله بعين القِلَّة (أي يستصغرهم في عينيه بالقول أو بالفعل).

بل هو المحقور عند الله والمزدرى به، الذي لا يكون له الذكر الحسن في حياته ولا

رحمة عليه من الله عند مماته، المفرز من كهنوته. وفي هذا يقول الكتاب عن الله -

جلّ ثناؤه، "آتي النعمة إلي ضدها على المتكبرين"

القانون ٢٥ من كتاب "الطَّلُسات" (قوانين الرسل يد كلمنضس)

وفي هذا يقول القديس يوحنا ذهبي الفم:

[لا تقل، إذن، إن هذا الشخص أو ذاك ليس بذئ أهمية.

بل ضع في اعتبارك أنك عضو في ذات الجسد الذي يضم الجميع. وهذا العضو، مثله

مثل العين، يجعل من الجسد جسداً. فحيثما يكون بنيان الجسد، فلا يهم ماذا يكون

حجم العضو. فما يقيم الجسد ليس كون العضو أكبر من الآخر، بل حقيقة أن

الأعضاء متنوعة وكثيرة. فإن كنت تساهم في بنيان الجسد بسبب أنك أعظم،

فهكذا وبنفس المقدار يساهم الآخر في بنيان الجسد لأنه أصغر.

ففي مجال بنيان الجسد فإنَّ صِغَرَ الآخر يساوي تماماً عظمتك أنت، لأنه يعمل تماماً

كما أنت تعمل]

القديس يوحنا ذهبي الفم

في شرح الرسالة الأولى إلى كورنثوس ٣: ٣١

الشرط الثاني: الشروط الالهبرائية

إقامة الأسقف على شعب في مدينة محددة وحرية اختيار الشعب للأسقف:

منذ القرن الأول استقر التنظيم الكنسي في كل مدينة كرز فيها الرسل، بإقامة كنيسة يرأسها "الأسقف"، أي "رأس" واحد داخل الجماعة المسيحية في مدينة ما (المسماة باليونانية POLIS)، يحيط به "القسوس" "البريزفتيروس" على هيئة مجمع يسمى "مجمع القسوس". فواضح أن الأسقف يقام مرتبطاً بالمجتمع المسيحي في مدينة ما.

الفرق بين الرسل كأساقفة مسكونيين،

وبين خلفائهم كأساقفة مكانيين:

لا بد أن نلفت النظر إلى هذه النقطة من كرازة الرسول إلى خدمة الأسقف. فالأسقف ليس في رتبة الرسل. فرتبة الرسل فريدة في نوعها لم تتكرر في تاريخ الكنيسة، لسبب بسيط، وهو أن الرسل كانوا - دون غيرهم - شهود العيان الأحياء لموت وقيامة ربنا يسوع المسيح. وقد أرسلوا إرسالية خاصة من الرب يسوع المسيح نفسه ليكرزوا إلى العالم أجمع "اذهبوا إلى العالم أجمع واكرزوا بالإنجيل للخليقة كلها" (مرقس ١٦: ١٦).

هذا الأمر والتكليف من رب المجد نفسه كان موجهاً للرسل على وجه التخصيص بسبب شهادتهم العينية لقيامه ربنا يسوع "وتكونون لي شهوداً في أورشليم وفي كل اليهودية والسامرة وإلى أقصى الأرض" (أع ١: ٨). لذلك تسم "أسقفية" الرسل بصيغة "المسكونية" بمقتضى أمر الرب لهم بالتوجه إلى: "العالم أجمع"، "الخليقة كلها"، "أقصى الأرض". فالقديس بطرس كرز في أنطاكية وروما وأقام أسقفاً لكل مدينة من هاتين المدينتين. والقديس بولس كرز في أورشليم وآسيا وأوروبا وأقام أساقفة في كل مدينة كرز فيها. والقديس مرقس كرز في أورشليم وروما وقبرص والإسكندرية وليبيا وأقام في الإسكندرية أنيانوس أسقفاً عليها. فهؤلاء الرسل كانوا يؤسسون كنائس في كل مدينة POLIS وموضع TOPOS وينقلون إليها شهادتهم العينية (والتي تسجلت فيما بعد في الإنجيل)، فكان كل واحد من الرسل معتبراً بصفته الرسولية الأسقف الأول عليها، ولكنه أسقف "مسكوني"، أي أن المسكونة كلها هي إيارشيته، وقد يكون هو الأسقف الأول لمدينتين مثل بطرس الرسول (في أنطاكية وروما)؛ بينما كان يقيم على كل مدينة أسقفاً "مكانياً" تتحدد فيها إيارشيته بالمدينة التي أقيم عليها. لينوس في روما وأنيانوس في الإسكندرية وتيطس في كريت وإفوديوس في أنطاكية وتيموثاوس

في أفسس وهكذا. ثم بدأت قوانين الرسل وقوانين المجامع المكانية والمسكونية تحدد لكل أسقف من هؤلاء حدود خدمته وسلطانه في إيارشيتيه لا يتعداها إلى إيارشية غيره بحسب الأوضاع المحددة الآتية: (لذلك يجب ألا نخلط بين مهام وسلطان الرسل وعدم محدودية خدمتهم وبين محدودية ومهام وسلطان الأساقفة وحدود موضع خدمتهم)

الوضع الأول: وحدة الأسقفية:

توضح القوانين الرسولية والكنسية بما لا يدع مجالاً لأي شك المبادئ الآتية وهي تهدف إلى حفظ كرامة اسم الأسقف وخصوصية خدمة الأسقفية مما يصون الوحدة المنشودة للكنيسة:

١. لا يرُسم على إيارشية واحدة أكثر من أسقف واحد. (نيقية ٨)

٢. لا يتعدى أسقف على إيارشية لها أسقفها. (الرسل ١٤، وأنقرة ١٨)

٣. لا يتدخل أسقف إيارشية في تدبير إيارشية غيره (كأن يحل من حرمة أسقفها أو يحرم من لم يحرمه أسقفها). (الرسل ١٤، وأنقرة ١٨)

٤. لا يتقل أسقف من إيارشية إلى إيارشية أخرى خالية. (القانون ١٥ من قوانين مجمع نيقية المسكوني، والقانونان ١٤ و ٣٦ من قوانين الرسل، ٢١ و ٢٢ من قوانين مجمع أنطاكية المسكوني)

حدود تقسيم الإيبارشيات وتخصيص أساقفة عليها:

كان الآباء القديسون على حذر من التوسع في رسامة أساقفة بدون داعٍ، أو بدون أن يكون الموضع أو المكان الذي يرُسم عليه الأسقف يستدعي رسامة أسقف عليها. فقد حدد مجمع سرديقا في قانونه السادس:

[لا يجب أن يُنصَّب أسقف لقرية أو مدينة صغيرة أو موضع كبير يكفي فيه بقس واحد لئلا يُزرى بالأسقف].

ويعلّل هذا القانون تحديده لرسامات الأساقفة بدون داعٍ قوي بقوله: في النص اليوناني

”لثلا يُستخف باسم الأسقف“، وفي الترجمة اللاتينية ”لكي لا يصير اسم الأسقف رخيصاً“، وفي الترجمة العربية للمنحوط ”لثلا يُزرى بالأسقف“.

إلى هذا الحد كان الآباء حريصين على الحفاظ على سمو خدمة الأسقفية وكرامة اسم الأسقف بسبب خطورتهما في المسيحية. وذلك بعدم التوسع في رسامة الأساقفة حيث يمكن أن يدبر الموضع (أو الخدمة العامة) قس أو إيغومانس (مدير)، وذلك منعاً من المساس بعلو شأن رتبة الأسقفية في الكنيسة وخصوصية اسم الأسقف.

ويحدثنا التاريخ الكنسي أن سكروتاري بابوات الإسكندرية وروما، ومنلوبيهم إلى الجامع وإلى بعضهم البعض كانوا يُختارون من القسوس، مثل ديونيسيوس أحد قسوس الإسكندرية الذي عينه البابا ياراكلاس نائباً له ليحكم بين المؤمنين وفوض إليه أمر إدارة البطيركية لديرها وهو قس^(١)، والراهب إيسينوروس الذي رسمه البابا أثناسيوس الرسولي (البابا العشرون) قساً وعينه مديراً لبيت الضيافة بالإسكندرية^(٢). وكاتب القلاية البطيركية (أي وكيل البطيركية ومشير البطيرك) أيام البابا كيرلس بن لقلق، أمر بجمع بابلون الذي عُقد في القلعة في شهر توت سنة ٩٤٧ للشهداء أن يختاره البطيرك من أية طغمة (أي فئة) في الكنيسة: [إما أسقفاً وإما رجلاً معتبراً (أي كفواً من رتبة الإكليروس أو من رتبة شعب الله أي من غير حاملي الرتبة الكهنوتية)]^(٣).

وأما القائمون على الخدمات الاجتماعية التي تديرها الكنيسة، أي خدمة الموائد ومؤسسات الضيافة والرعاية الطبية والاجتماعية والخدمات العامة مثل المستشفيات وفنادق الغرباء ومخازن الإغاثة لتوزيع الطعام على المحتاجين وعلى الأخص في أوقات المجاعات وبيوت إيواء المضطهدين، فكان يقوم بها شمامسة دياكونيون ورهبان وراهبات متخصصون وأفراد من أعضاء شعب الله^(٤).

(١) السنكسار ١٣ يرمهات.

(٢) الأب متى المسكين، الرهينة القبطية، صفحة ١٨٢

(٣) المجموع الصفوي صفحة ٤٥٣

(٤) Everett Ferguson, ed., *Encyclopedia of Early Christianity*, New York & London, 1990,

الوضع الثاني: أسقف مقنن بشعب

وهنا نتقل إلى مبدأ اقتران الأسقف بإييارشية وبشعب. فقد حتم القانون رقم ٦ من مجموعة القوانين التنظيمية (أي غير المختصة بإعلان عقيدة الطيبين الذي رفضته كنيسة) من مجمع خلقيدونية عام ٤٥١ ذكر اسم المدينة في صلوات الرسامة وهو الوضع القائم حتى اليوم في كافة الكنائس الأرثوذكسية (وكما هو وارد فعلاً في نص صلاة الرسامة للأسقف في الكنيسة القبطية حالياً). ويمكن الإطلاع في ملحق رقم ١ من هذا البحث على أمثلة من نقد العلماء اللاهوتيين من مختلف الكنائس للوضع المخالف لهذا المبدأ.

الوضع الثالث: ارتباط الأسقف برعيته:

والوضع الثالث الذي حرصت عليه قوانين الكنيسة هو ارتباط الأسقف برعيته ارتباطاً أبدياً، مما يمنع انتقال أسقف سبق أن وُضعت عليه الأيدي إلى إييارشية أخرى، باعتبار أن هذا الأسقف قد اقترن بإييارشيته بالرسامة والقسمة، ولا يصح له الاقتران بإييارشية أخرى حسب مبدأ "شريعة الزوجة الواحدة" في المسيحية. والقديس أثناسيوس الرسولي يشير إلى أن الإييارشية هي بمثابة عروس الأسقف وأن هجرانها للاقتران بإييارشية أخرى هو طلاق وزنا^(٥)

وهناك تقليد في كنيسة روما أن يوضع في إصبع الأسقف يوم الرسامة خاتم يرمز إلى اقتران الأسقف بكنيسته على مثال خاتم الزواج.

هذه الشروط الإجرائية بأوضاعها الثلاثة، تدل على أن انتخاب الأسقف من كنيسته وشعبها انتخاباً حراً نزيهاً والقبول الحر من جانب الشعب بكل أعضائه للمنتخب ليكون أسقفهم، هو إجراء وشرط حتمي لا يقل عن شرط إجراء طقس الرسامة نفسه بل هو المدخل الشرعي إليها.

الشرط الثالث: الشروط الشخصية:

١ - المؤهلات الروحية والسيكولوجية والأخلاقية عموماً، كما وردت في مواضع عدة

(٥) N&P.N. FATHERS 2nd Series, Vol. IV, P.104 وراجع الفصل السابع من هذا القسم.

من الإنجيل والرسائل وتجدها في القسم المختص بالشروط الشخصية للقس/الشيخ (البريزفيتروس)، (وكمثل: ١ تي ٢: ٣-٧، ٤: ٦، ٧، ١٢-١٦؛ تيطس ١: ٧-٩) لأن شروط القس هي نفسها شروط الأسقف كما فسر آباء الكنيسة نص رسالة تيطس ١: ٥-٩ التي يبدأها هكذا: "... أن تقيم في كل مدينة شيوخاً (بريزفيتروس) كما أوصيتك... لأنه يجب أن يكون الأسقف بلا لوم... الخ؛ والدنسقولية الفصول الأول والثالث والرابع والعاشر على الأخص، أما قوانين الرسل والمجامع فهي كثيرة ومتعددة.

وباليت المتخصصين في كافة العلوم الإنسانية والاجتماعية يساهمون بأبحاثهم في عرض المعالم والسمات الواجب توافرها في شخصية رجل الدين على وجه العموم.

نصائح للأسقف من الشهيد إغناطيوس الأنطاكي:

حينما يكتب القديس إغناطيوس إلى شريكه أسقف سميرنا القديس بوليكاربوس الشهيد، فإنه يؤكد له اعتقاده الراسخ أن الأسقف يجب أن يكون:

- الرجل الذي يداوم على النمو الروحي ليكون دائماً أفضل مما هو عليه (٢: ٣).
- وليس هذا مجرد استعطاف من القديس إغناطيوس إلى القديس بوليكاربوس للالتزام بالنسك والسهر، بل إن هذا مطلب روحي: [أن لا ينقص في شيء بل يتمسك بكل عطية من النعمة]. إن عليه أن يفتح لغير المنظورات الفائقة على الأرضيات (٢: ٢).
- وعليه أن يدبر وقتاً للصلاة الدائمة، وأن يتعمق في الرؤية الباطنية، وأن يحفظ روحه يقظة ودائمة السهر (٣: ١).
- والأسقف يخضع دائماً تحت الحكم الأسقفي لله الآب والمسيح نفسه أسقف الكل ورئيس الكهنة الأعظم فوق كل الكهنة. والكهنة يجب أن يجعلوا شخص الرب يسوع المسيح حاضراً أمام شعبه (١: ١).
- إن الأسقف محمول على أذرع الله، وكذلك فهو يحمل ويحمل شعبه أيضاً (١: ١).
- وحينما يحرص أن لا يعمل شيئاً بدون الله (١: ٤)، ويوفي حق منصبه بالتمام، حيث أنه سوف يتحقق للناس أنه ينال تأييداً إلهياً وأنه لم يأخذ وظيفته "بسعاياته الخاصة أو بسعايات الآخرين" (١: ١).

• والأسقف كإنسان رُوحى يؤدي واجباته الروحية المتكاثرة كما تفرضها عليه وظيفته من أجل الكل وفي تعاون مع الكل، لأن المسيحي ليس له حق على حياته الخاصة إذ أن راحته هي في الله (٣:٧).

٢ - يجب أن يخضع الأسقف قبل رسامته لامتحان واختبار، ولا ينبغي الاستعجال في رسامته، إذ ينص القانون العاشر من مجمع سرديقا على الحذر من تقليد أحد خدمة الأسقفية سريعاً حتى يُختبر. [ويكون قد خدم في رتبة الأغنسطس أو الإبيذياكون أو الشماس لمدة كافية للحكم على "أمانته وحسن مذهبه (أرثوذكسية سيرته وعقيدته) وصرامته ولين جانبه (تأمل في اقتزان الفضيلتين معاً: الصرامة ولين الجانب. وهو يقصد اتزان الشخصية وسويّتها، مما يوفر له الحكمة مع روح الأبوة وموهبة الإفران)، ويتأمل الأمور (أي عمق البصيرة وجلالاتها) والمعرفة بها (أي العلم اللاهوتي الكنسي)، والمعرفة لها التي هي السيرة المحمودة".]

كما يوجب القانون أن لا يبادر بسيامة الأسقف إلا بامتحان من جهة تركية شعبه له وسيرته وصبره على الآلام (أي طول مدة الخبرة الروحية في سيرة النسك والتقوى).

٣ - الحد الأدنى لسن الأسقف، كما حددته القوانين الرسولية: ألا يقل عمره عن ٥٠ عاماً (الديسقولية-تعاليم الرسل ٣:١). وواضح الحكمة الرسولية من تحديد هذا العمر المتقدم. فالإنسان في هذا السن يكون قد تخطى، أو من المفروض أن يكون كذلك، مرحلة الصبا والشباب بما فيها من قلة الخبرة وهوى الشباب، واندفاعه والتسرع في الحكم على الأمور، والانقياد والانبهار بمن يُعجب بهم والتعصب ضد من لا يوافق هوى من يُعجب بهم!... الخ، وهذا ما يسميه القانون الكنسي "قد هرب من حركات الطفولية".

ولا يقدح في هذا الشرط أن يكون قد ظهر في التاريخ الكنسي "شباب لهم حكمة الشيوخ" تقلدوا رتبة الأسقفية وهم دون سن الخمسين، فهذا استثناء نادر، والاستثناء له شروط خاصة محددة وغير متروكة لوجهات النظر الشخصية. كما لا يمكن أن يتحول الاستثناء إلى قانون أو يُتوسّع في تطبيقه في غير ما وُضع له استناداً إلى احتمال وجوده.

شروط الاستثناء (كما وردت في الديسقولية):

١. إذا كانت القرية صغيرة،

٢. ولم يوجد رجل طاعن في سنه،

يُشهد له بأنه حكيم ليجلس في الأسقفية،

٣. ولكن يوجد هناك واحد صغير في سنيه، ويُشهد له من جهة الذين يسكنون معه أنه يستحق الأسقفية.

٤. أو أظهر منذ الطفولية أعمال الشيوخ بوداعة وترتيب.

٥. هذا أيضاً فليُجرب.

٦. فإذا تبين أنه كامل في هذه التي تُشهد بها لأجله، فليُرسم بسلامة.

المنقولة ٣

كل هذه الشروط معاً يجب أن تتوفر، حتى يمكن تجاوز شرط السن عن اضطرار. ولكن أديرتنا عامرة والحمد لله بالشيوخ من الرهبان، وقد مضى خمسون عاماً على النهضة الرهبانية المباركة في العصر الحديث، منذ التحق الرعيل الأول من شباب مدارس الأحد بالرهبة، وأكثر من ٣٠ عاماً على تعمير الأديرة وتوفير المناخ الروحي للحياة الرهبانية الأصيلة التي يمكن أن توفر للكنيسة شيوخاً قديسين متمرسين في الحياة النسكية كما رسمها الآباء القديسون الأوائل، فلماذا نلجأ إلى الإستثناء؟؟

٤ - الحديثو الإيمان والحديثو الخبرة الروحية ممنوعون من تقلد هذه الدرجة.

[لا يصير أسقفاً من تعمد جديداً أو بحياة سوء... الذي أتى بحياة سوء ما هو واجب أن يُصير أسقفاً في الحال. ما هو واجب لمن لم يُجرب أن يصير معلماً لقوم آخرين بل يكون هذا بموهبة من الله.] - القانون ٥٢ من مجموعة قوانين الكنيسة على يد اقليمنضس

لهذا درجت الكنيسة على أن تقلد الأسقفية للرهبان الإسكيمين، أي الذين مضى على رهبنتهم ما لا يقل عن ٢٠ - ٢٥ سنة، وقد بلغت أعمارهم ما لا يقل عن ٥٠ عاماً، وقد ارتقوا في درجات الرهبة والحياة النسكية، مع علو كعبه في العلوم اللاهوتية. ولهذا وُجد الطقس الخاص بإلباس الإسكيم الرهباني للمرشحين للأسقفية قبل رسامتهم أساقفة على اعتبار أنهم رهبان إسكيميون حسب الواقع، وإن كانوا لم يُجرَ عليهم طقس إلباس الإسكيم. فلما تهاونت الأجيال في شروط اختيار الأساقفة اختارت من ليسوا إسكيمين وألبستهم الإسكيم عن غير وجه حق وبطريقة شكلية بحتة، ومرار الوقت أصبح طقس إلباس الإسكيم بلا معنى، فألغته سلطات الكنيسة أخيراً. وهكذا ضاعت شروط الأسقفية والإسكيم معاً.

وهنا نعرض لخبرة الكنيسة في تقليد رتبة الأسقفية للمتبتلين وعلى الأخص الرهبان.

قضية تبطل الأساقفة:

تبطل الأساقفة ليس ابتداءً في الكنيسة القبطية كما حاول البعض أن يصور ذلك، بل هو خبرة الكنائس المسيحية شرقاً وغرباً على السواء.

ولا ينكر أحد أن الأساقفة في العصر الرسولي الأول كانوا يختارون أحياناً (وليس دائماً) من بين المتزوجين. ولكن ليس على أساس أن "الزواج" شرط، بل لأن هذه الحالة كانت السائدة. ومن واقع هذه الحالة السائدة، فرّق القانون الكنسي في عصر الرسل بين زيجة ثانية (بعد الترمّل)، وبين من كان "بعلاً امرأة واحدة" (١ تي ٣: ٢). وجعل شرط وحدة الزيجة هو الشرط الأساسي في حالة عدم التبتل (وهي الحالة المفضّلة والمميزة كما سنبين بعد قليل) للمرشحين للأسقفية، وهذا يعني أن حالة الزواج في حد ذاتها لم تكن شرطاً، بل الأمانة والعفاف والقُدوة، التي تمثلها الزيجة المفردة، هي الشرط. لأن معظم المنضمين للمسيحية حديثاً كانوا كباراً، وبعضهم كانوا متزوجين من أكثر من امرأة واحدة حسب شريعة دياتهم السابقة (وقد سمح القديس بولس لهؤلاء أن يحتفظوا بزوجاتهم غير المؤمنات بالمسيح - ١ كو ٧: ١٢)، أو كانوا متزوجين زيجة ثانية بعد موت زوجتهم الأولي.

لكن كانت البتولية هي الوضع الأفضل للأساقفة ومنذ العصر الرسولي. إذ فضّلت قوانين الرسل هذه الحالة منذ البداية كما يتضح من نص القانون الثاني عشر من مجموعة قوانين الرسل الكتاب الأول:

[وَحَسَنَ أَنْ لَا يَكُونَ لَهُ زَوْجَةٌ، فَإِنْ كَانَ لَا، فَيُوجَدُ أَنَّهُ صَارَ بَعلاً لِامْرَأَةٍ وَاحِدَةٍ لثَلَا

يَتَأَلَّمُ بِضَعْفٍ الْأَرْمَلِيَّةُ] (١)

وهذا النص يمنع أي ادعاء بأن الزواج شرط حتمي للأسقفية، بل "واحدية الزوجة" -بحسب تعبير المخطوطات العربية- هو الشرط إذا كان المرشح متزوجاً، والسبب هو: حتى لا يتألم من كونه أرملاً غير متزوج، حيث أن القانون الكنسي يمنع من الرسامة من تزوج ثانية بعد موت زوجته.

(١) مخطوطة النوميكانون، قوانين الرسل ال ٧١، الدسقولية الباب السادس والثلاثون.

ولكن ساد الإحساس الشعبي العام في الكنائس على ممر عصور الكنيسة الأولى بتفضيل المتبتلين لتولي الأسقفية.

وقد كان هذا هو الحال في مصر. ففي سيرة البابا ديمتريوس الكرام (أسقف الإسكندرية الثاني عشر - سنة ١٩١ م.) نقرأ قصة المعجزة التي حدثت في الكنيسة أمام كل الشعب لتثبيت بتولية هذا الأسقف هو وزوجته رغم زواجهما^(٧)، وذلك لأن شعب الإسكندرية كان قد تضرر من زواج أسقفهم. ومنها نستدل أن الإحساس الروحي العام في الكنيسة القبطية منذ العصور المبكرة كان يميل نحو تبطل الأساقفة (ولكن ليس القسوس) وذلك إمعاناً في توقير هذه الرتبة الجليلة وفي تكريم ارتباط الأسقف بشعب كنيسته اقتراناً أبوياً سرائرياً (على شبه الارتباط الزيجي). وفي هذا يقول القديس أفرام السرياني مخاطباً الأسقف:

[أنت بلا زوجة، ليس على غرار أبرام الذي كان له سارة زوجة. فتأمل! ها رعينك هي قرينتك! فانجب أبناءً في الإيمان].

وقد دُعيت الإيثارشية التي تنبج أسقفها أنها "مزملة"^(٨). ومن المقالة رقم ٤٠ للقديس غريغوريوس النزينزي يتضح أن كثيرين من الأساقفة في النصف الثاني من القرن الرابع كانوا يعيشون البتولية. وللقديس أنثاسيوس الرسولي رسالة إلى أحد الرهبان^(٩) (هو دراكونتيوس) اختير أسقفاً ثم ترك الأسقفية وعاد إلى قلايته، ويذكر القديس أنثاسيوس في هذه الرسالة أسماء ٨ أساقفة و"آخرين كثيرين" من بين أساقفة كنيسة الإسكندرية (البالغ عددهم آنذاك ٩٠ أسقفاً) كانوا أصلاً من الرهبان الذين عاشوا في اليراري قبل رسامتهم. على أن أول بطريرك اختير من بين الرهبان ورسم على كنيسة الإسكندرية كان هو البابا كيرلس الكبير عمود الدين، وكان راهباً في دير القديس مقاريوس بيرية الأسقيط، كما تذكر لنا سيرة حياته. ومن بعده كثر اختيار الأساقفة من الرهبان.

من أجل كل هذا نقول إن الجدل واللغظ حول زواج الأساقفة ليس له أي مبرر، لأن كفاءة الأسقف لن يوفرها أن يكون المرشح متزوجاً أو غير متزوج، فهذه سداجة في التفكير

(٧) راجع كتاب تاريخ الكنيسة القبطية، منسى يوحنا، ص ٢٧

(٨) راجع نص تزكية البابا البطريرك في ملاحق البحث.

(٩) N & P. N. FATHERS 2nd Series, Vol. IV, p. 560 .

ما بعدها سذاجة، بل هي الشروط الشخصية الروحية والمؤهلات العلمية الكنسية وغيرها من الشروط التي تحدد كفاءة الأسقف أياً كانت حالته. أما في مجال التفضيل بين حالة الزواج للأسقف وبين حالة التبتل (مع توفر الشروط الواجبة واللائقة بالأسقف)، فلا يمكن لأحد أن ينكر أن التبتل هو الحالة السامية بل الأسمى التي تليق بهذه الخدمة الجليلة التي هي على منوال خدمة المسيح نفسه المثال الأعلى والنموذج الأقلس للبتول والراهب والكاهن والخدام الرسولي بأن واحد. وقد أبرزت التقاليد الكنسية المبكرة هذا التفضيل كما أوضحنا سالفاً.

من أية فئة يُختار الأسقف؟

لا يوجد قانون يقصر الفئة التي يُختار منها الأسقف على الرهبان، بل جرى التقليد على أن يكون الاختيار من بين المتبتلين (راهباً كان أو من باقي رتب الإكليروس كالشموسية أو القسوسية أو حتى من أعضاء شعب الكنيسة^(١)) غير المرسوم لأي من درجات الكهنوت).

+ لذلك ليت الكنيسة تشجع وتوفر في المحيط الكنسي بيوت خدمة الشماسية المكرسين المتبتلين (غير المنخرطين في سلك الرهينة) التي تضم وترعى وتؤهل للخدمة الباذلة هذا الرعيل من الخدام المتبتلين، مع الإهتمام بتوفير التعليم اللاهوتي الأكاديمي المؤسس على تعليم الآباء لهؤلاء الخدام.

+ كما نقترح اختيار إيغومانسيين متبتلين يحملون الصفة النياية عن البابا البطريرك أو الأسقف^(٢) لتولي شئون الأعمال والخدمات العامة في الكنيسة، مما سيوفر فئة ذات خبرة في الخدمة العامة في الكنيسة يمكن اختيار منهم أساقفة أو البابا باعتباره أسقف مدينة الإسكندرية.

+ ولاشك أن تعدد المؤسسات والفئات التي يُختار منها الأساقفة سيوفر مجالاً متسعاً لاختيار اللائقين للخدمة الأسقفية في الكنيسة عموماً بدلاً من قصر ذلك على المؤسسة

(١) سجل التاريخ الكنسي أسماء ٨٤ بطريركاً، فضلاً عن عدد لا يُحصى من أساقفة ومطارنة كانوا جميعاً من أعضاء شعب الله، كانوا منخرطين في كافة المهن العالية. وقد كانوا في أيام ازدهار الرهينة. وقد كان الفيصل في انتخابهم ليس الفئة بل الكفاءة. راجع البحث القيم: **هل تمنع القوانين من لم يكن راهباً لأن يصير أسقفاً**، للأستاذ وهيب عطية الله (نيافة الأنبا إغريغوريوس الآن)، مجلة مدارس الأحد ١٩:٩:٢ (فبراير ١٩٤٩).

(٢) راجع تفصيل هذا الاقتراح في ملاحق البحث، الفصل الخاص بالأسقف بلا إيارشية.

الرهبانية وحدها مما يلقي عبثاً والتزامات على هذه المؤسسة العريقة في الحياة الروحانية النموذجية وحدها، والتي نرجو وتتمنى بإلحاح ونصلي إلى الله أن تظل بمنأى عن الكراسي والكرامات والألقاب حتى تحتفظ بأصالتها العلمية وعمقها الروحي في حفظ تراث الكنيسة وتعليم الآباء ما يجعلها بالحرى أكبر عضد وسند ومرجع أمين للمؤسسة الكهنوتية التي تخدم في العالم.

ولكن ليس عيباً اختيار الأساقفة من فئة الرهبان، إذا كانوا أكفاء حسب القانون الكنسي:

فإذا رجعنا إلى التقليد الكنسي الآن الذي انحدر إلينا من خلال الصلوات الطقسية لرسم البابا البطريرك والأساقفة نجد أنه قد استقر على دعوة المرشح للبطريركية أو للأسقفية من الصحراء على أنه راهب متوحد هارب من كرامة الأسقفية.

وليس عيباً أو انتقاصاً من كفاءة الأسقف أن يكون من ممارسي حياة التأمل، لأن موهبة التأمل ليست استغراقاً في غيبات أو أحلام كما ظنها أحد الكتاب فقطع بعدم كفاءة الراهب للأسقفية، بل التأمل - كما يعرفه الذين اختبروه - يسبغ على الإنسان عمق الفكر ودقة الحس وقدرة استشفاف الحقيقة من وراء الحسيات والمظاهر، وهذا من أهم ما يحتاجه الأسقف في تعامله مع الناس والمشاكل اليومية في إيارشيتته.

كما أن الرهبة القبطية ليست حياة تأمل فقط، بل هي حياة مجتمعية أي حياة رهبان يعيشون معاً في شركة الجمع مما يدرّب الراهب في مواهب واختبارات المحبة والأثرة والبذل والتواضع والطاعة. والطاعة في الرب للآباء والمرشدين الروحيين هي وصية إنجيلية (عب ١٧: ٣) وخبرة أبائية ثمينة وناجحة، وقد قيل في الطاعة إن من عرف أن يطيع سوف يتاح له أن يُطاع، وبالتالي فمن فقد طريق الطاعة لأبيه ومرشده الروحي فصعب جداً له أن يُطاع إذا صار رئيساً! ولكن بجانب كل هذا فلا بد أيضاً من توافر الشروط العامة والخاصة للأسقف وبالأكثر "موهبة الله" المشار إليها في القانون الرسولي رقم ٥٣.

أما الذين يلحون أن يكون من بين مؤهلات الأسقف أن يكون خبيراً بشئون العالم (ولذلك ينادون بأن لا يكون الأسقف متبتلاً أو من الرهبان بل متزوجاً!)، فلا بد أن نقول لكل من يتصدى لبحث هذا الموضوع أن يترك أولاً أن الأسقف يُقام في كنيسة الله وليس على مجتمع دنيوي، وكنيسة الله تحتاج في خدمتها وفي رعاية شعب الله الذي بها إلى رجل الله الذي يكون "خبيراً في طريق الرب، حاراً بالروح، يتكلم ويعلم بتدقيق ما يختص

بالرب“ (أع ١٨: ٢٥) ليصير أسقفاً في كنيسة الله، وليس رجل العالم الذي يكون خبيراً في طرق وأحوال العالم! فكنيسة الله ليست شكلاً آخر من أشكال تجمعات الناس التي تزخر بها الحياة الاجتماعية للبشر. بل هي جسد المسيح ومسكن الله بالروح ومجتمع الإيمان المسيحي (راجع الفصل الأول). ومن الطبيعي أن يكون اختيار خدام الكنيسة متوافقاً مع نفس طبيعة الكنيسة ومع أساس قيامها. والحكمة التي من الروح تُغني دائماً عن حكمة هذا الدهر بل وتفوقها (إرجع إلى رسالة كورنثوس الأولى إصحاح ١٢) لتعرف طبيعة الخدمة في كنيسة المسيح ونوع الحكمة المطلوبة لخدام كنيسة المسيح). بل وكثيراً ما تأذت الكنيسة ورسالة الكنيسة من استخدام الحكمة العالمية الباطلة والأساليب الدنيوية الرخيصة في تدبير شئون الكنيسة. ومع ذلك نقول إن الحكمة حتى البشرية منها لا تُقتنى بكون الإنسان متزوجاً أو غير متزوج. بل الحكمة الروحية تُقتنى كموهبة تتبع الإمتلاء من الروح القدس. والامتلاء من الروح القدس لا يحدث إلاً بسيرة القداسة والتجرد وترك كل شيء من أجل اتباع المسيح. وإن كنا ننادي بأنه من الضروري أن تكون الحكمة غير غائبة عن المرشح لتولي خدمة الآخرين فقد كُتب أن “رابع النفوس حكيم” (أمثال ١١: ٣٠)، إلا أننا كثيراً ما رأينا في كثير من المتزوجين غياب الحكمة الروحية وحتى تلك البشرية، مما كان سبباً في مأس ومشاكل عديدة بين الرعية.

علماً بأن مهام الأسقف محددة بالإشراف العام على الكنيسة والنظارة العليا على النفوس، وليس الخدمة المباشرة والمتداخلة وسط العائلات والتي توكل إلى القسوس المتزوجين حيث يحتم القانون زواج القس قبل الرسامة، ليس كشرط وكفاءة، بل كوضع يُسهّل عليه مهمة حل مشاكل العائلات بالتداخل فيها دون حساسيات. لذلك لا بد من التفريق بين مهام الأسقف ومهام القس وتحديد كل منهما حتى يمكن بالتالي تحديد الفرق بين مجال خدمة الأسقف ومجال خدمة القس، فمجال خدمة القس هو الذي جعل الكنيسة تحدد ضرورة زواج القس قبل رسامته، وذلك لأن خدمة القس هي داخل ومع العائلات؛ بينما خدمة الأسقف هي خدمة إشرافية (فهو الناظر من أعلى) وهو يمارس رعايته للكنيسة بالأكثر من خلال الخدام بكافة رتبهم الكهنوتية وغير الكهنوتية، بدون التداخل المباشر والمكثف داخل الكيانات العائلية كما يفعل القس.

خامساً – الأسقف وشركاؤه في الخدمة الرسولية (المجمعية والأولية)

في علاقة الأسقف بالأساقفة الشركاء في الخدمة الرسولية، نرى مبدأ "المجمعية" نفسه الذي رأيناه في علاقة الكنيسة بعضها البعض، كما نرى في هذه العلاقة أيضاً مبدأ "التقدم والأولية" الذي رأيناه في علاقة الأسقف بشعبه. فبحسب المفهوم الأرثوذكسي لخدمة الأسقفية، فكل أسقف إيارشية هو أسقف بالتمام والكمال. فبمقتضى نعمة الرسامة التي تنعكس على أمانته للإنجيل وتقليد الكنيسة، فإن للأسقف السلطة المباشرة ليعلم ويوجه المؤمنين شعب إيارشيته الذي انتخبه، باعتباره الرئيس الشرعي للكنيسة في هذه الإيارشية.

ولأن كل الأساقفة يشاركون في أسقفية المسيح الواحدة، فهناك مساواة كاملة وأساسية بين أساقفة كل الإيارشيات.

الأولية:

ولكن كان لبعض الإيارشيات كرامة خاصة اعترفت بها الإيارشيات التي حولها تلقائياً، إما بسبب قدم دخول المسيحية إليها (مثل إيارشية مدينة روما في الغرب، أو إيارشية مدينة الإسكندرية في مصر وليبيا، أو إيارشية مدينة أنطاكية في المشرق)، أو بسبب تفوق عدد المؤمنين الذين فيها (مثل إيارشيات عواصم الأقاليم)، أو بسبب الأهمية السياسية للمدينة أو المنطقة (مثل القسطنطينية بالنسبة لكونها عاصمة الإمبراطورية البيزنطية).

ولكن هذا لا يعني أن هناك تفاوتاً في الدرجة الكنسية للإيارشيات أكبر أو أقل. فكل إيارشية تحوز ملء جامعية الكنيسة مادامت تلتزم وتجتمع برئاسة الأسقف حول مائدة الافخارستيا وتتناول من جسد الرب ودمه الأقدسين، أي تتحد بالمسيح كله في تناول (وليس بجزء منه)، فتصير بالضرورة هي جسد المسيح. وبالتالي فإن كل أسقف إيارشية، بصرف النظر عن حجم ومركز الإيارشية التي يرأسها، له سلطان الأسقفية بالحق وبالكمال في إيارشيته التي انتخبته، وهو يمثل الكنيسة الجامعة، ويسمى أسقفاً في كنيسة الله.

هذا هو مفهوم الكنيسة القبطية الأرثوذكسية وكافة الكنائس الشرقية الأرثوذكسية وهو يختلف اختلافاً جذرياً عن مفهوم الكنيسة الرومانية الكاثوليكية التي تعتبر أن الإيارشيات

المسيحية في أي مكان من العالم فروع لإيبارشية روما، ولا تحوز ملء وكمال الكنيسة الجامعة إلا بخضوعها لشخص بابا روما، فإن لم تخضع فهي - في نظر كنيسة روما - إيبارشيات منفصلة والمسيحيون الذين فيها يسمّون "منفصلون". وهذا المفهوم ضد عقيدة كنيسة الأرثوذكسية ومفهومها عن جامعة الكنيسة.

المجموعة:

ولكننا نريد أن نضيف هنا مبدأ ملازماً للمفهوم الأرثوذكسي السابق. فكل أسقف إيبارشية يمارس سلطانه بالتوافق والشركة مع سائر أساقفة الإيبارشيات الأخرى. فبينما كل أسقف مكلف بالعناية بالرعية التي أوّمن عليها بنعمة الله، إلا أنه في نفس الوقت، مدعو أيضاً إلى التآلف مع الإيبارشيات الأخرى التي يرعاها اخوته الأساقفة الآخرون في المسكونة بأسرها. وهذا ينعكس على الصلوات الليتورجية في الكنيسة التي يصلي فيها الأسقف في كل إيبارشية من أجل الأساقفة في كل الإيبارشيات ومن أجل كل الرعايا للكنائس في المسكونة من أقصاها إلى أدناها (أوشية الآباء وأوشية الموضع). فالأسقف يحمل في قلبه الكنيسة الجامعة أمام الله وأمام شعب إيبارشيته، وفي الوقت نفسه يحمل في قلبه وفي شخصه شعب إيبارشيته أمام الإيبارشيات الأخرى. وكما أن الأسقف كما سبق وقلنا - هو بؤرة الوحدة ومركزها في كنيسته، كذلك وبنفس القدر هو الحلقة المتينة والتمينة للصلة والوحدة بين كنيسته والكنيسة الجامعة في المسكونة بأسرها.

هذه الحقائق يتم تحقيقها والتعبير عنها بقوة في كل مرة يُرسم فيها أسقف جديد. فبحسب العوائد القديمة والقوانين الرسولية المبكرة، كان لابد أن يُستدعي على الأقل أسقفان أو ثلاثة من أساقفة الإيبارشيات المجاورة ليشاركوا في رسامة الأسقف الجديد (نيقية قانون ٤، الرسل القانون الأول). كما أن صلوات الرسامة القديمة تظهر اتحاد الإيبارشيات والكنائس في الإيمان الواحد، وبالتالي اتحاد أساقفتها في الإيمان الواحد. وقيام أساقفة من الإيبارشيات المجاورة برسامة الأسقف الجديد والإشتراك في التناول معه يعني أن هذا الأسقف الجديد في شركة مع الكنيسة الجامعة، وأن هذه الإيبارشية التي سيُرسم عليها الأسقف الجديد هي في شركة مع سائر الإيبارشيات.

كيف تكونت المجامع الأسقفية:

والآن عودة إلى موضوع المجامع الأسقفية. فإن كانت مجامع الأساقفة في منطقة أو إقليم معين قد نشأت من أجل رسامة الأساقفة في الإيبارشيات الخالية، إلا أنها ما لبثت أن تحولت إلى مؤسسات منتظمة. وصار من المتفق عليه أن تجتمع هذه المجامع مرتين في السنة (مرة قبل الصوم الأربعيني ومرة في الخريف). وهذا ما قنته مجمع نيقية المسكوني عام ٣٢٥م..

ثم امتدت أعمال المجامع من القيام بالرسامات إلى النظر في قضايا الاستئناف المرفوعة من المحكوم عليهم من قبل أساقفتهم، وكذلك لمناقشة التعاليم الخاطئة التي ينادي بها أسقف من أساقفة الإقليم أو عدم قيامه بواجبات النظارة العليا والرعاية لشعبه كما ينبغي، ومحاولة تصحيح ذلك الأسقف أو الحكم عليه. وهكذا امتدت مهام المجامع لتحكم وتضبط الأساقفة والإيبارشيات من جهة الإيمان والحياة المسيحية.

كما اقتضت الضرورات أن تواجه المجامع التحديات التي تواجه الإيمان في كنائس وإيبارشيات الإقليم من اضطهاد أو مشاكل إنسانية أو اجتماعية أو كنسية.

ولكن بينما لا يستمد أي أسقف سلطانه داخل كنيسة من أسقف آخر أو من مجمع الأساقفة، إلا أن كل أسقف إيبارشية يجب أن يمارس نظارته العليا على شعبه وهو في شركة مع شركائه الأساقفة في الإقليم. فليس هناك في الكنيسة الجامعة موضع لإيبارشية مستقلة بأسقفها، أو مقطوعة الشركة مع باقي الإيبارشيات. فكل أسقف يمارس أسقفية ومسئوليته بطريقة تنسجم مع الطبيعة الجمعية للأسقفية ولوحدة الكنيسة ككل.

المجامع، وصلة الأساقفة بشعب إيبارشياتهم

كذلك فالمجامع الأسقفية ليست منفصلة عن حياة شعب الله في هذه الإيبارشية أو تلك. فكل أسقف مدعو أن يعطي شهادته عن إيمان شعب كنيسة. فالأسقف يأتي إلى المجمع لا ليعطي رأيه الشخصي كأنه معصوم عن الخطأ، بل يأتي حاملاً الشهادة عن إيمان شعبه وخبرات كنيسة وإسهام رعيته في الصالح العام ورفع المستوى الروحي العام للإيبارشيات كلها، ترديداً لما أعلنه القديس بولس الرسول لأهل كورنتوس حينما قال لهم: "إن غيرتكم قد حرضت الأكثرين" (٢ كو ٩: ٢)، ولأهل رومية: "إيمانكم يُنادي به في كل العالم" (رومية ١: ١٢). فالأسقف يحمل في قلبه وفي شخصه شعب كنيسة الذي انتخبه والذي هو اقترن به، أينما حل وحيثما كان. فما بالك حينما يجتمع مع اخوته الأساقفة ليشهدوا معاً للإيمان

الواحد والحياة في المسيح الواحد في كنائسهم!
وحيثما استقبل القديس إغناطيوس أسقف أنطاكية في القرن الثاني أخاه أنيسيموس أسقف
أفسس كتب إلى شعب أفسس قائلاً:
[إني أستقبل كنيستكم الكبيرة في شخص أنيسيموس أسقفكم] - الرسالة إلى
أفسس: ١.

الأسقف في داخل المجمع:

يأتي الأسقف إلى مجمع الأساقفة حاملاً شهادة إيمان شعبه والتقليد الرسولي الذي آمنت به
كنيسته في تعاقب رسولي غير منقطع وأيضاً خيراتهم الروحية. ويساهم في كل ما يدور في
المجمع بإحساس المسؤولية أمام الله وأمام شعب كنيسته وأمام التاريخ، بإبداء الرأي الحق
وتأييده، والاعتراض على الرأي الخطأ ودحضه، بتمتة الأمانة للحق والشجاعة والمجاهرة. وفي
مجمع قرطاجنة الصغير وقف القديس كيريانوس المعتبر متقدماً بين الأساقفة المجتمعين (٨٧
أسقفاً) والذي كان يسمى "البابا" وقال لهم، مذكراً إياهم والأجيال اللاحقة بسلطان كل
أسقف منفرداً في تأييد الحق والاعتراض على الخطأ دون أي مانع يمنعه عن ذلك:

[... فليُبد كل منا رأيه على انفراد في هذه القضية دون أن نحكم على من لا يتفق معنا أو نترع
عنه حق الشركة. فإنه ليس يتنا من يجعل نفسه أسقف الأساقفة (يقصد بابا روما الذي كان
يدعى لنفسه هذا اللقب، وفي الوقت نفسه ينكر على نفسه وهو بابا كنيسة قرطاجنة هذه
النظرة) أو يحاول أن يُرغم رفقائه بالإكراه على الطاعة له. فلكل أسقف أن يستعمل حرية رأيه
وسلطته وليس له أن يلين الغير...] - سينوديكون المجمع^(١)

ويقرر القديس كيريانوس أن الأسقف قد يقع في الخطأ في التعليم، ولكن المجمع - إن كان
حقاً محكوماً بالروح القدس وفي ثبات في المسيح، وقراراته تكون مطابقة لتقليد الكنيسة
الرسولي وقرارات المجمع وتعليم الآباء القديسين وعدم مجانبتها لها، فإن قراراته يمكن أن تعتبر
أنها محفوظة من الزلل وهي بهذا تصحح أخطاء وتجاوزات أي من الأساقفة الآخرين منفردين

(١) كتاب "الشرع الكنسي"، صفحة ٧٥٧

إذا وُجد ثمة تجاوزات أو أخطاء.^(٢)

أي أن القرارات التي تصدر عن مجمع الأساقفة لابد أن تكون متسقة مع الإيمان الرسولي والتقليد الكنسي والعقيدة الأرثوذكسية التي توارثت في كنائسهم والتي يؤمن بها شعب إيبارشياتهم، بحيث لا يمكن أن نتصور أن تكون هذه القرارات منعزلة أو منفصلة عن التقليد الرسولي والحياة الرسولية التي توارثتها كنائسهم أو متعارضة معها. وإلا فإن هذه القرارات ستكون معرضة للرفض من شعب الله، سواء في نفس العصر أو في عصور لاحقة، كما حدث في تاريخ الكنيسة حينما رُفضت قرارات مجامع (منها مجامع مسكونية ومجامع مكانية) لعدم قبول جسد الكنيسة لها بسبب عدم اتساقها مع التقليد الرسولي والإيمان الأرثوذكسي. لذلك فمن اللائق والمفيد بل ومن الواجب أن ينصت الأسقف ويشجع شعبه على مداومة التعبير عن إيمانهم ورؤيتهم النابعة من هذا الإيمان للأمور والقضايا والمشاكل السائدة.

نموذج من كنيسة شمال أفريقيا:

ونعرض مثلاً واحداً من التقليد الذي كان يمارسه القديس كيريانوس أسقف قرطاجنة في القرن الرابع (ونفس هذا التقليد كان معمولاً به في سائر الكنائس الرسولية)، فقد كانت عادة القديس كيريانوس أن يُشرك القسوس (الذين كان يلقبهم بشركائه القسوس وأخوته الأعزاء جداً) وكذلك الشمامسة والشعب في حضور المجمع الأسقفية ويستشيرهم ويأخذ بأرائهم. وأحياناً كان يغير رأيه الذي كان يعتقه في بداية الاجتماع وذلك بعد استماعه لآراء المجتمعين، كما يقرر العالم الآبائي إ. و. بنسون في دراسته المتخصصة في كتابات القديس كيريانوس^(٣). وفي الرسالة ١٩: ٢ يخبر القسوس في إيبارشيته والشمامسة أن المسألة موضوع البحث في مجمع قرطاجنة المزمع عقده (وهي قبول المرتدين عن الإيمان أثناء الاضطهاد) يجب أن يُتَّ فيها "برباط المشورة المشتركة" باجتماع الأساقفة مع القسوس وحضور الشعب المؤمن الذي يستحق كل كرامة بسبب إيمانهم ومخافتهم لله. وحينما اجتمع مجمع قرطاجنة الصغير (سنة ٢٥٧ م.) برئاسة القديس الشهيد كيريانوس، تسجل أن: "أساقفة كثيرين (٨٧

(٢) راجع بند: "تمنى يفقد الأسقف صفته تخيله للمسيح وكنيسة الله (أمثلة)"، الفصل التالي "المجامع الكنسية المقدسة".

(٣) E.W. Benson, *Cyprian*, p. 157, cited in G.S.M. Walker, *The Churchmanship of St. Cyprian*, London, 1969

أسقفاً) اجتمعوا من مقاطعات أفريقيا ونوميديا وموريتانيا مع القسوس والشمامسة، وعدد غير من الشعب كان حاضراً^(٤). وإن نظام انعقاد المجامع الكنسية المقدسة ومداولاتها وطريقة اتخاذ القرارات فيها واشتراك الشعب فيها الخ. يحتاج إلى دراسة مستفيضة وبحث خاص (وهو موضوع الفصل السادس).

وعلى هذا فإن مجمع الأساقفة في جيل معين هو حارس وشاهد حي على تقليد الكنيسة الرسولي وحلقة الاتصال المتينة بين كنيسة الجيل المعاصر وبين تقليد الكنيسة الرسولي المتعاقب الذي اتّمنهم عليه شعب إيبارشياتهم. وتعودت المجامع أن تبدأ قراراتها وتسند لها بمراجع وشواهد من الأسفار المقدسة الموحى بها ومن أقوال وشهادات آباء الكنيسة وقرارات المجامع السابقة. ولا تعرف الكنيسة قرارات مجمعية تصدر دون ذكر ما يؤيدها من المراجع السالفة الذكر.

مثل معاصر: تصريحات البطارقة الشرقيين عن دور الشعب في الحفاظ على الإيمان:

وعندنا مثل معاصر رائع لمفهوم مقياس صحة وشرعية قرارات المجامع نقرأه في تاريخ الكنائس الشرقية الأرثوذكسية (الخلقيلونية)، والتي أصبحنا على وشك الشركة الكاملة الفعلية معها). إذ اجتمع بطاركتها معاً عام ١٨٤٨ ليردوا على دعوة البابا الروماني آنذاك ييوس الحادي عشر للخضوع لرئاسته والاعتراف بعصمته الشخصية من الخطأ. فأعلن البطارقة الشرقيون في ردّهم عليه هذا المبدأ:

[لا يوجد عندنا بطارقة ولا مجامع يمكنها (أو يمكنهم) أن يصدروا تعاليم مستحدثة، ذلك لأن المدافع الحقيقي عن الإيمان هو جسد الكنيسة بحد ذاته، أي الشعب نفسه، الذي يصمم على أن يكون إيمانه غير قابل للتغيير من جيل إلى جيل، بل يكون هو نفسه إيمان الآباء]^(٥)

وبالطبع لا يلغي الآباء البطارقة الشرقيون في بيانهم هذا أو يقللون أو يتنازلون عن

(٤) عن مقدمة سينوديكون المجمع (أي الرسالة الجمعية)، كتاب مجموعة الشرع الكنسي، منشورات النور ١٩٨٥، صفحة ٧٥٧

(٥) Timothy Ware, *The Orthodox Church*, 1963 Penguin Books, Page 255

سلطانهم الشرعي للتعليم الذي يجوزونه، لكنهم بالحري يضعونه في إطاره ومضمونه الصحيح، أي الشعب، شعب الله.

وهذا يعني أن الشعب (اللاؤس Laos) هو حارس الإيمان، بينما الأسقف هو الذي يعلم هذا الإيمان الأرثوذكسي ويعلنه باسم الكنيسة التي انتخبته أساساً لكي يعلن هذا الإيمان بالذات الذي تسلم للكنيسة، ويعلمه للأجيال، ويزيده شرحاً ووضوحاً وتألّقاً من واقع علمه وتعمقه في دراسته. ولذلك جرت العادة أن يحضر أعضاء من الشعب من ذوي المعرفة والعلم اللاهوتيين بجامع الأساقفة في الدورات ذات الصلة المصيرية أي لمناقشة هرطقة أو تعليم فاسد أو لإعلان وضع أو موقف جديد في حياة الكنيسة كما حدث في بجامع سابقة كثيرة، ويقدموا مساهمتهم العلمية اللاهوتية والفكرية كل بحسب علمه ودراساته وأبحاثه، ولكن يبقى الأساقفة في النهاية هم الذين يعلنون الإيمان الصحيح ويتخذون القرار في مثل هذه المواقف باسم الكنيسة، بناءً على الحق الذي اشتركت الكنيسة كلها في تقريره وإعلانه. ولكن كان غير مسموح على الإطلاق أن يتفرد أسقف باتخاذ مثل هذا القرار دون مشورة الكنيسة ممثلة في مجمع الأساقفة والقسوس وعلماء الشعب، وبحسب قانون الأوليّة كما سيرد فيما بعد.

قوانين الأوليّة:

لقد وضع قانون رقم ٢٥ (وفي بعض المخطوطات رقم ٣٣) للرسول الأطهار هذا المبدأ القانوني، الذي عاد فأكدّه قانون مجمع نيقية:

القانون الرسولي رقم ٢٥

[أساقفة كل إقليم يجب عليهم أن يعرفوا من هو الأول فيهم ويدعوه أنه رأس لهم. ولا يفعلوا شيئاً كبيراً إلا برأي المقلّم. وليصنع كل واحد أفعاله وحدها التي هي لخير كرسيه (أي التي تخص خير كرسيه) والأماكن التي في سلطانه.

ولكن الذي يُقام رأساً أي أول عليهم لا يفعل شيئاً بغير رأي الأساقفة كلهم.

هكذا يكون اتفاق واحد ويتمجد الله بالمسيح يسوع والروح القدس.]

القانون ٢٥ من مجموعة قوانين الكنيسة

على يد اقليمتضس

القانون ٦ من مجمع نيقية:

[فلتحفظ العادات القديمة في مصر وليبيا والمدن الخمس في أن لأسقف الإسكندرية الرئاسة عليها كلها]

وهكذا أصبحت هذه العادة القديمة قانوناً بموجب قرار المجمع المسكوني^(١). فأسقف مدينة الإسكندرية العظمى بحكم وضعه يسمى "بابا وبطريك مدينة الإسكندرية العظمى ورئيس أساقفة الكرازة المرقسية" والتي تمتد إلى ليبيا والنوبة (قديماً) وإثيوبيا والخمس مدن الغربية (والياً أضيفت بلاد المهجر وأفريقيا)، وهكذا سُمي أيضاً أسقف مدينة الكرسي الرسولي (أي مدينة الإسكندرية) حيث كرز القديس مرقس الرسول أولاً. وبهذه الصفة يسري على انتخابه ورسامته ما يسري على انتخاب ورسامة أي أسقف لأي إيارشية أخرى، بالإضافة إلى شروط إضافية خاصة تتناسب مع كونه مركز وبؤرة الوحدة في الكنيسة كلها، وباعتباره المتقدم بين الأساقفة.

أنواع "الأولية والتقدم بين متساوين":

هناك ثلاثة أنواع من الأولوية والتقدم بين متساوين نظمها القانون الكنسي:

١ - أولوية أسقف "المدينة الأم" (الميتروبوليس Metropolis) وهي عاصمة الإقليم أو المقاطعة أو المحافظة بين أساقفة مدن الإقليم. ويسمى أسقفها ميتروبوليتس Metropolitits وتنطق بحرفة بالعربية "مِطْران". ويجب أن يعرف القارئ أن لقب أو درجة "المطران" ليست درجة كهنوتية أعلى من درجة الأسقف بل هي اسم ولقب رتبة أسقف عاصمة الإقليم حينما يكون هو المتقدم على أساقفة المدن التي يتكون منها هذا الإقليم. وقد سُمي أسقف الإسكندرية في فترة من الفترات التاريخية باسم "ميتروبوليت الإسكندرية" وذلك قبل ازدياد الإيبارشيات في المدن

(١) لذلك وبحسب التعارف عليه في قهه القانون الكنسي لا يمكن مخالفة هذا القانون أو تعديله إلا بموجب قانون على نفس المستوى، أي من مجمع مسكوني مماثل. علماً بأن المجمع المسكوني الثاني (الذي عُقد في القسطنطينية عام ٣٨١) بُت هذا القانون بأن قرر إلغاء انتقال القديس غريغوريوس أسقف سازيما إلى كرسي القسطنطينية الرسولي ليصير بطريركاً عليها بالرغم من تفوقه وقداسته وكفاءته وبالرغم من موافقة مجمع أساقفة كنيسة القسطنطينية على هذا النقل. راجع الفصل السابع من هذا البحث.

الأم داخل مصر. فإذا كانت الرتب الكهنوتية ثلاثاً: الأسقف، القس، الشماس؛ فالمطران هو لقب "أسقف المدينة الأم" والمتقدم بين أساقفة المدن التي تتبع عاصمة هذا الإقليم أو المقاطعة أو المحافظة، وهو يرأس اجتماعاتهم، ويكون بؤرة ومركز الوحدة والتآلف والتناسق بين كنائس وإيبارشيات الكنيسة في هذا الإقليم.

٢- أولية أسقف "المدينة العظمى مدينة الكرسي الرسولي"، أي المدينة التي كرز فيها رسول المسيح أولاً، مثل مدن روما والإسكندرية وأورشليم وأنطاكية.

وقد تعاقبت على مدي التاريخ ألقاب أسقف الكرسي الرسولي هكذا: أسقف، متروبوليتيس، رئيس أساقفة، بطريرك، ولكن كلها ألقاب رتبة واحدة هي رتبة الأسقفية، فرتبة الأسقفية واحدة^(٧). كما أنها ليست درجات أعلى يُرقى إليها الأسقف كما يُقال أحياناً، ولكن الذي يُكرّس لها (كما يجب أن يُقال دائماً) هو فقط القس المرشح والمُنتخب للأسقفية (وإذا لم يكن قد نال القسوسية بعد يُسام قساً أولاً)، وفي هذه الحالة توضع على القس المرشح أيادي الأساقفة (طقس وضع الأيادي هو أقدم وأخطر لحظة في رسامة الأسقف على مدينة، أو المطران على المدينة الأم، أو البابا البطريرك على المدينة العظمى).

٣- ترتيب أوليات البطارقة: أي بطارقة الكنائس الرسولية. وهي أوليات كانت تُمارس بالحبّة والتفوذ الفعلي ومدى التأثير في باقي كنائس العالم، وليس بسلطة قانون أو تسلط مفروض، كما حدث في ادعاءات بابوات روما بعد مجمع خلقيدونية عن سلطة ورئاسة البابا الروماني على كنائس الشرق والغرب. ولكن هذه الأولية بالحبّة كانت تُمارس تلقائياً ودون إلزام قانوني قبل الانشقاق، وسُمّاها القديس إغناطيوس الأنطاكي (في رسالته إلى رومية) "رئاسة بالحبّة". فكان بابوات الإسكندرية على اتصال مع أساقفة روما (ولم يكن هؤلاء الأخيرون قد لقبوا باسم البابا بعد) في أثناء الأزمات الكنسية مع الهرطقة والأباطرة. مثل البابا ديونيسيوس الإسكندري مع سميّه ديونيسيوس الروماني، والبابا أثناسيوس الرسولي مع البابا جوليس الروماني، والبابا كيرلس الكبير مع البابا سيلستين.

وقد أعطي مجمع نيقية المسكوني الأول (سنة ٣٢٥م) الصفة القانونية للأوليات التي كانت سائدة في ذلك العصر، وجعلها هكذا بالترتيب: أسقف روما على كنائس الغرب،

(٧) راجع كتاب *التقنين الكنسي للمستشار عوني برسوم*، ١٩٩٤، صفحات من ١٢٦-١٣٠

أسقف الإسكندرية على أقاليم مصر وليبيا والخمس المدن الغربية، أسقف أنطاكية على كنائس سوريا والمشرق.

ثم اعترف مجمع خلقيدونية (سنة ٤٥١) بهذه "الأوليات في المحبة" بين البطارقة الخمسة الذين كانوا يسوسون الكنائس المسيحية في المسكونة في القرن الخامس (بعد أن أضاف لها بطريركية القسطنطينية عاصمة الإمبراطورية) هكذا: أسقف روما على كنائس الغرب، أسقف القسطنطينية على كنائس الشرق، أسقف الإسكندرية على كنائس مصر والنوبة وليبيا وإثيوبيا، أسقف أنطاكية على كنائس سوريا والمشرق، أسقف أورشليم على فلسطين.

ولكن للأسف توقفت ممارسة هذه "الأوليات بالمحبة" بين بابوات الكنيسة القبطية وبطاركة الكنائس الأخرى بعد مجمع خلقيدونية سنة ٤٥١ وانقسام الكنيسة المحزن بين خلقيدونيين ولاخلقيدونيين، وبعد تطور مفهوم الأولية لدى كنيسة روما من "أولية بالمحبة" إلى المطالبة بـ "رئاسة بسلطة القانون". ولكن رجاء قلوبنا الحار هو عودة المحبة والوحدة في المسيح بين كنائس المسكونة بأسرها لتكون بحق رعية واحدة لراعٍ واحد هو المسيح "ليؤمن العالم بأنك أرسلتني" (يو ١٧: ٢١).

سادساً: المجامع الكنسية المقدسة

١. لمحة تاريخية

المجامع (أو السينودسات) هي وسائل هامة للتعبير عن وحدة الكنيسة وحفظها، ولاتخاذ القرارات بشأن الإيمان والنظام في الكنيسة.

والكنيسة المسيحية كنيسة مجتمعة منذ نشأتها من حيث أن الروح القدس حلّ على التلاميذ وهم على هيئة كنيسة (أعمال الرسل الأصحاح الثاني).

والرب سلّم مفاتيح الملكوت (سلطان الحل والربط للخطايا) لبطرس وسائر الرسل معاً ككنيسة (مت ١٦: ١٩).

وهكذا كوّن الرسل الاثنا عشر بعد صعود الرب وإثر امتلائهم من الروح القدس أول نواة أو النموذج الأولي للجماعية في الكنيسة، وهو نموذج كنيسة أورشليم. وقد استعلنت هذه الجماعية أول ما استعلنت في أول مجمع كنسي، عقده الرسل والقسوس في كنيسة أورشليم لتحديد المسار الذي ستتخذه الكنيسة للكراسة بالإنجيل للأمم في العالم وقبولهم في الكنيسة (أع ١٥). ومن هذا المجمع انطلقت شرارة البشارة بالمسيحية لكل مدن العالم المتحضر آنذاك.

وكلما تأسست كنائس جديدة في مدن جديدة خارج أورشليم، كان يتقل النمط نفسه إليها: كنيسة على هيئة مجمع. وأوضح مثال على ذلك تأسيس الكنيسة القبطية في الإسكندرية في القرن الأول، إذ نقل القديس مرقس الرسول نظام كنيسة أورشليم برُمته كما هو إلى المؤمنين الجدد في الإسكندرية، فرسم اثني عشر قساً^(١) (على نمط الاثني عشر رسولاً) وسبعة شمامسة (على نمط الشمامسة السبعة في أورشليم - أع ٦: ٥)، وسلّمهم مع الكنيسة وهم على هيئة مجمع - أمر الكرازة بالإنجيل في مصر كلها والمحافظة على الإيمان الرسولي المقدس.

وهكذا انعقدت المجامع في كنيسة الإسكندرية منذ القرن الأول، وتولت أمر نشر الإنجيل

(١) تاريخ سعيد بن بطريق، عن قصة الكنيسة القبطية، تأليف إيوس حبيب المصري، جزء أول، صفحة ٢٦.

في كافة المدن المصرية، وذلك حتى عصر البابا ياراكلاس (سنة ٢٢٤م) الذي رسم عشرين أسقفاً للبلاد المصرية، لرعاية المؤمنين وتعليمهم، بعد أن تزايد عددهم وامتد وجودهم إلى كلا الوجهين البحري والقبلي، حيث بدأت من ذلك الوقت المجامع الأسقفية تأخذ مكانها في الكنيسة القبطية.

ولكن هذا التقليد لم يكن قاصراً على كنيسة الإسكندرية وحدها، بل كان قد بدأ يتشر في كافة كنائس المسكونة التي تأسست آنذ مع انتشار المسيحية، وليس في العواصم الكبرى فحسب، بل وفي المدن الأخرى أيضاً.

ذلك لأننا نقرأ عن أولى المجامع الأسقفية بعد مجمع أورشليم بمائة عام، الأول ينعقد في بلاد اليونان ويحدثنا عنه ترتليان، وآخر في بلاد العرب ويحدثنا عنه يوسابيوس القيصري:

ترتليان (١٦٠ - ٢٢٥م):

[تقوم هذه المجامع في بعض أماكن معينة من بلاد اليونان، وهي تضم جميع الكنائس هناك، وتعالج فيها المسائل ذات الأهمية الكبرى، وكانت تقام بجلال عظيم باعتبارها الممثل للمسيحية].^(١)

يوسابيوس القيصري (٢٦٠ - ٣٤٠م):

[ونحو هذا الوقت (قبل سنة ٢١٥م) قام آخرون في بلاد العرب منادين بتعليم غريب عن الحق ... فاجتمع مجمع كبير دُعي إليه أوريجانوس أيضاً، فتكلم في الموضوع بكل قوة، حتى تغيرت آراء الذين سبق أن سقطوا].^(٢)

هذا غير ما ذكر في:

(١) Tert., De jejun. XIII, 6.

(٢) تاريخ الكنيسة ٢٧:٦

قوانين الرسل:

(وهي وثيقة من العصر الرسولي سُجِّلَتْ كتابة حوالي القرن الثالث أو الرابع)

(القانون ٣٤):

[على أساقفة كل أمة أن يبحثوا عن هو المتقدم بينهم، وليعتبروه رئيسهم. ولا يعملوا شيئاً بدون موافقته، وهو لا يعمل شيئاً بدون موافقتهم جميعاً. وهكذا إذ يسود الاتفاق، يتمجد الله بالمسيح في الروح القدس].

ومن هذا القانون نبدأ في دراسة:

أساس الجمعية في الكنيسة المسيحية:

حينما بدأت الكنائس المسيحية الوليدة خارج أورشليم تتأسس، استمدت النمط الذي كانت تسير عليه الكنيسة الأم في أورشليم، كما أوضحنا. فكل كنيسة من هذه الكنائس اعتُبرت أنها هي "الكنيسة" من حيث أن اجتماع مؤمنيهما يتحول إلى "جسد المسيح"، بتناولهم من الأسرار المقدسة، كما تصلي الكنيسة قائلة: [اجعلنا مستحقين أن نتناول من قدساتك ... لكي نكون جسداً واحداً وروحاً واحداً] -القداس الإلهي.

فسرُ الإفخارستيا هو الذي يكوّن الكنيسة جسداً واحداً للمسيح. وهو الختم الذي يعطي الكنيسة صفتها وقوامها وشرعيتها.

وقد نعت القديس إغناطيوس الأنطاكي الكنيسة في أي موضع معين بأنها "الكنيسة الجامعة" أيضاً. ذلك أنه في كل مرة يجتمع فيها اثنان أو ثلاثة باسم المسيح، فإن الرب - بحسب وعده في (مت ٢٠: ١٨) - يحضر وسطهم بكل ملته.

فاجتماع المؤمنين في موضع ما حول المسيح في سر الإفخارستيا، هو اجتماع حول ملء المسيح، وبالتالي فهو يتحول إلى جسد المسيح الجامع. فالكيان المتحول هنا لا يصير جزءاً من الجسد بل ملء الجسد نفسه. ويصير هذا الجسد المتحول هو كنيسة الله الجامعة في الموضع الفلاني.

وهكذا يصبح أمانا ليس فقط "كنيسة الله في مدينة أورشليم"، بل وأيضاً "كنيسة الله في مدينة كورنثوس"، و "كنيسة الله في مدينة أنطاكية"، و "كنيسة الله في مدينة روما"، و "كنيسة الله في مدينة الإسكندرية" ... الخ. وكلٌّ من هذه الكنائس كان معتبراً أنه "كنيسة

المجعية بين "الكانية" و "الجامعة":

ولكن كما أن من طبيعة سر الإفخارستيا يتجاوز الفروق داخل الكنيسة الواحدة في الموضع الجغرافي المحدد^(١)، كذلك تتجاوز الإفخارستيا أية فروق على مستوى الإقليم، بل وعلى مستوى العالم كله. فلكي يمكن أن تُعتبر الكنيسة في موضع ما أنها كنيسة الله حقاً، لابد أن تكون في شركة كاملة مع باقي كنائس الله على مستوى الإقليم وعلى مستوى المسكونة. وهذا يتحقق بالشروط الثلاثة الآتي بيانها^(٢):

١. أن تكون اهتمامات ومشاكل كل الإياريشيات موضوع صلوات وعناية الكنيسة في الموضع المحدد. فإن جنحت الكنيسة في مكان ما إلى اللامبالاة بما يجري في الكنائس الأخرى أو انعزلت وجدانياً عن ذلك، فمن المؤكد أنها تبتعد عن كونها كنيسة الله بحق. لذلك تأتي الليتورجية لتُعبّر عن هذا الإهتمام العام بالأواشي والطلبات من أجل الأساقفة الأرثوذكسين في المسكونة بأسرها (أوشية الآباء وأوشية الموضع).

٢. أن يكون هناك أساس مشترك بين الكنيسة في مكان ما والكنائس في باقي المواضع لرؤية وفهم الإنجيل والطبيعة الأخروية للكنيسة. وهذا يستدعي بالضرورة سهر متواصل على سلامة الإيمان ووحدة ووضوح الرجاء في حياة الدهر الآتي من جانب كل كنيسة من كنائس الإقليم.

٣. أن تكون هناك مجامع تُسهّل الشركة بين الكنائس في الإقليم الواحد أو المسكونة. وهذه هي المجامع المقدسة على مستوى الإقليم أو على مستوى المسكونة.

هذا الوضع الجديد يحققه أماننا مجمع الرسل الأول في أورشليم (أعمال ١٥). فإن هذا المجمع بجانب تقريره الرأي في موضوع قبول الأمم داخل المسيحية، اعترف بالتغير الجذري الجديد في معنى "كنيسة أورشليم". فحالما انتقل كل رسول إلى "مكان آخر" (أع ١٢: ١٧)،

(١) راجع الفصل الأول من التمهيد في أول البحث: أولاً - طبيعة وأساسيات قيام الكنيسة..

(٢) John Zizioulas, *The local church in a eucharistic perspective-an Orthodox Contribution*, In Each Place, WCC, Geneva 1977, p. 59

فإن الكنيسة الجديدة التي أسسها مستصبح هي صورة لكنيسة أورشليم، أي كنيسة شاهدة لقيامة المسيح ولتعليمه، بسبب الرسول الشاهد الذي نقل إلى الكنيسة الجديدة شهادته العيانية واستودعها إياها عبر الأجيال.

إذن، فكل كنيسة كانت تحتفظ عندها بشهادة الرسل وتعليمهم، ممثلاً في تعليم الرسول الذي أسسها. وهكذا أصبحت الكنائس (الرسولية) معاً مؤتمنة على ومسئولة عن حفظ هذه الشهادة الرسولية الجماعية التي للرسل جميعاً. ومن هنا نشأت الحاجة لحفظ هذا الإجماع والوحدة والاتحام بين الكنائس "في كل موضع"، باعتبارها معاً شاهداً على الإيمان الرسولي الواحد.

هذا الواجب - أي الشهادة والمناداة بالتعليم الرسولي - هو الذي تقوم به المجامع. وعلى أساس هذا الواجب المحدد سنستطيع أن نميز المفاهيم الصحيحة لكيفية انعقاد المجامع وسلطتها، ومكانتها الدقيقة، ومدى عصمتها أو عدم عصمتها من الخطأ، وكيف يُقاس الحق في قراراتها... الخ من واقع تعليم الإنجيل وتقليد الرسل، وعلى هدى ذلك التاريخ الطويل والتقليد العريض لحياة المجامع في الكنيسة.

والآن، إذا ما استعرضنا نماذج من هذه الشهادات التي قامت عليها المجامع في القرون الأولى فسنجد أنها تركزت في أربعة موضوعات أساسية:

٢. الموضوعات الأساسية التي انعقدت عليها المجامع

١ - علاقة الروح القدس بالكنيسة:

لقد ظهرت أولى المجامع في الكنيسة - بعد مجمع أورشليم الرسولي - في آسيا الصغرى، لمواجهة شطط "مونتانس" الذي ادّعى النبوة وامتلاك الروح القدس والتكلم بالسنة. ويقول عن هذا الموضوع الكاتب المجهول (الذي نقل عنه يوسايبوس القيصري في كتابه تاريخ الكنيسة ٥: ١٦: ١٠):

[فالْمُؤْمِنُونَ فِي آسِيا طَالَمَا اجْتَمَعُوا فِي أَمَاكِن مَخْتَلَفَةٍ مِنْ كُلِّ أَرْجَاءِ آسِيا لِلتَّفَكِيرِ فِي هَذَا الْأَمْرِ، وَفَحَصُوا الْأَقْوَالَ الْغَرِيبَةَ، وَأَعْلَنُوا فَسَادَهَا، وَرَفَضُوا الْبِدْعَةَ، وَهَكَذَا أَبْعَدَ هَؤُلَاءِ الْأَشْخَاصَ مِنَ الْكَنِيسَةِ، وَمُنَعُوا مِنَ الشَّرَكَةِ]

ويقوم تحليل كثير من العلماء الذين بحثوا في أصل المجامع، على أن هذه القضية بالذات

شغلت قسماً كبيراً من المجامع الأولى. حيث كانت المجامع هي المجال الأول لإستعلان عمل الروح القدس في الكنيسة.

وقد كانت هذه البدعة، فعلاً، باعثاً مثيراً لكثير من آباء الكنيسة لإدراك أن الروح القدس أقنوم وشخص متميز عن أقنوم الابن في الثالوث الأقدس، وأن المسيح هو الذي يعطيه للكنيسة من عند الآب حتى تحيا. وقد ترك لنا القديس إيرينيئوس - في معرض كتابه ضد هرطقة المونتانيين - صفحات خالدة يشرح فيها بأي معنى تعتبر الكنيسة أنها موضع حلول الروح القدس، وكيف أن الروح القدس لا يمكن أن يوجد خارج الكنيسة - كجسد المسيح، وكيف أن الكنيسة قائمة على قيادة الروح القدس لها - كأقنوم له مشيئة وإرادة واضحة لا بد أن تستعلنها الكنيسة:

[حيث الروح القدس فهناك الكنيسة، وحيث الكنيسة فهناك الروح القدس] (٦).

٢ - سر السبع والاحتفال به:

لقد انعقدت مجامع مبكرة لمناقشة تاريخ تعيين الفصح، هل يكون يوم ١٤ نيسان وهو عيد الفصح اليهودي، فتعيّد مع اليهود (مهما كان موقع اليوم من الأسبوع الذي يقع فيه)، أم يكون يوم الأحد (ولو لم يوافق ١٤ نيسان). وقد اتفق الكل برأي واحد، وبعد تبادل الرسائل، على إصدار أمر كنسي بأن سر قيامة الرب يجب أن لا يُحتفل به في أي يوم آخر سوى يوم الرب. وأن الاحتفال بسر الإفخارستيا - وهو يوم سر فصح الرب - بعد طوال صيام الأربعين يجب أن يكون يوم الأحد. (٧)

٣ - المجامع التي موضع معالجة الانقسامات

وتضيد جروح الانشقاقات

من الملاحظ للدارسي تاريخ الكنيسة المدققين، أن المجامع الكنسية لم تكن، كما يظن البعض، مجرد أداة لحرم الهرطقة وقطع وحرّم المخالفين، هذا العمل نتيجة ثانوية وليس هدفاً

(٦) ضد الهرطقات ١: ٢٤: ٣.

(٧) يوسابيوس القيصري، تاريخ الكنيسة، ٢: ٢٣: ٥.

أساسياً للمجامع الكنسية. بل بالعكس، كانت المجامع فرصة للدعوة إلى التوبة والرجوع إلى الحق، وأكثر من هذا كانت تتضمن مجهودات جبارة للمصالحة وتقريب وجهات النظر بين الشيع والفرقاء المتخاصمين. وكان أساس هذه المجهودات هو الحوار الحر وتبادل وجهات النظر المتعارضة تجاه الحقيقة اللاهوتية الواحدة.

ومن الأمثلة التي تصوّر هذه الممارسة السلامية المباركة للمجامع الكنسية التي تحمل سمات حوار مثمر ومجهود شديد من أجل الفهم المتبادل بين الفريقين تلك الرسالة المسماة "الرسالة إلى الأنطاكيين *Tomus ad Antiochenos*" والتي صدرت عن المجمع المقدس للكنيسة الإسكندرية القبطية الأرثوذكسية المنعقد في الإسكندرية عام ٣٦٢م. تحت رئاسة البابا القديس أناسيوس الرسولي. هذه الرسالة الجمعية كانت ثمرة مناقشات مطوّلة من أجل استيضاح وتوضيح التعبيرات اللاهوتية الصعبة، وذلك لإزالة سوء الفهم بين الفريقين، وكذلك لتثبيت الحوار الذي كان يهدف إلى تضييد جروح الانقسام، والذي كان دافعه روح النية الطيبة والرغبة الحقيقية في السلام. وما فعله المجمع (كما نقرأ في البيان الموجه لكنيسة أنطاكية) هو وضع الطرفين المتنازعين^(٨) بعضهما مع البعض وتركهما يتناقشان معاً في خلافتهما. وكان السؤال المطروح من كل واحد على الآخر:

• "فماذا تعني أنت، إذن، بهذا التعبير اللاهوتي"، أو "لماذا أنت تستخدم هذه التعبيرات اللاهوتية؟"

ومن هذين السؤالين نستطيع أن نتبين كيف دار الحوار في المجمع، وكيف وصل المجتمعون إلى الرأي النهائي بقولهم في سجل أعمال المجمع: [فإذ قبلنا تفسيرات هؤلاء المجتمعين بلغتهم وبدفاعهم ...]. هذا هو وصف نتيجة الحوار الذي دار بين أطراف متكافئة متساوية. وكانت النتيجة هكذا: [الكل، بنعمة الله، وبعد التوضيحات المينة سابقاً، اتفقوا معاً على أن الإيمان المعترف به من الآباء في نيقية هو أفضل وأكثر دقة من التعبيرات الأخرى التي ذكرت].

ومما يمجّد الله أن هذه النتيجة السلامية الأخيرة أخرجت ما يسمى بفريق "نيقية الجديدة"،

(٨) وهذان الطرفان هما: أتباع ميليتيوس متروبوليت أسوط (الذي عارض قاتون مجمع نيقية وصنع انشقاقاً في الكنيسة)؛ وأتباع باولينوس الذين هاجموا ميليتيوس.

والذي خرج منه الآباء الكبادوك الثلاثة (القديسون باسيليوس وغريغوريوس النزينزي وغريغوريوس النيصي) الذين امتلوا بجهد وبدفاع القديس أثناسيوس الرسولي عن الإيمان إلى نهاية القرن الرابع. أنظر كيف يمتد الحوار السلامي بين الأطراف المتنازعة، إلى امتداد الكرازة وتثبيتها على مدى الأجيال والأزمان، وحفظ الإيمان، وتثبيت أساسات الكنيسة.

وهناك أمثلة أخرى كثيرة نجدها في تاريخ الكنيسة والآباء البطارقة مثل جهودات العلامة أوريجانوس مع هيراكليدس والأساقفة في بلاد العرب، ومثل جهودات القديس ديوناسيوس الإسكندري مع أسقف الفيوم وغيرها.

وما يلفت نظرنا هنا واقعتان هامتان في نظام المجامع وآدابها:

(أ) قرارات المجامع ذات مضمون لاهوتي:

إن اهتمام المجامع الكثيرة التي انعقدت في وقت واحد في أماكن متعددة من العالم، كان منصباً - لا على قرارات ذات صبغة دعائية مظهرية كالاتفاق على يوم موحد عالمي لتعيد الفصح كنوع من التضامن أو كمظهر للوحدة - بل كان الاهتمام يقوم على أساس لاهوتي بحت، وهو أن الفصح مرتبط بسر قيامة الرب على أساس أن "فصحنا أيضاً المسيح قد ذبح لأجلنا" (١ كو ٥: ٧).

وهنا في هذه الحالة تظهر المجامع أنها شاهد جماعي على سر الإيمان المسيحي الأول في مواجهة حتى ما ادعاه بعض الأساقفة^(١) من أنه تقليد استلموه من أحد الرسل أن يعيدوا مع اليهود في ذات يوم عيدهم. وهنا يتفوق "الإجماع" في شهادات الكنائس الرسولية على الشهادة الفردية.

(ب) لمحة من آداب العلاقات بين الكنائس بعضها البعض في الكنيسة الأولى:

العلاقات بين الكنائس يجب أن تتسم بالمحبة وحسن التعامل وقد نبذت الكنائس في المسكونة أية محاولات للعنف أو التهجم أو الإيذاء بين بعضها البعض. وهاك مثل من التاريخ.

(١) بوليكراتس أسقف أفسس (هو وكنائس آسيا كلها تقريباً)، حيث روى عن القديس يوحنا الرسول أنه كان يحتفل بعيد الفصح في ذات يوم عيد اليهود.

+ لقد حاول "فيكتور" أسقف روما (وكان يؤيد الرأي الصحيح في مسألة تعيد الفصح)، أن يقطع حروماً كنسية على كنائس آسيا بسبب عدم اتفاقها معه في الرأي وخروجهم على قرار الجمع (وهذا سبب وجيه للحرم الكنسي)، إلا أن جميع الأساقفة الآخرين (حتى أساقفة الكنائس الغربية التي تخضع لرئاسته)، تصدّوا له وطلبوا إليه أن:

+ [يراعي ما هو للسلام، ويراعي وحدة ومحبّة الجوار]

ولا تزال كلماتهم موجودة (حسب تصريح يوسابيوس القيصري) وفيها تويخ عنيف للبابا الروماني فيكتور، لإقدامه على قطع الحروم على مخالفته في الرأي حتى إذا كان رأيه صحيحاً مدعماً بقرار الجمع!

ومن هؤلاء الذين تصدّوا لأسقف روما، القديس إيرينيئوس (أسقف ليون الذي يتبع كنسياً بابا روما)، فقد توسط عن الكنائس التي اختلفت مع رأى الجامع، ملتصقاً لها العنبر، مؤيداً العيش معاً في سلام ولو في ظل تعدد طرائق العبادة. وضرب أمثلة لآباء سابقين عليه عاشوا معاً في سلام بالرغم من اختلافهم في مثل هذه الأمور:

[حلّ السلام بينهما (بوليكاربوس وأنيسيتوس) حالاً، دون أن يتشاجرا بصدد هذا الأمر]

وهكذا لم يسمح أساقفة الكنائس الأبرار في العهد الأول، بل منعوا منعاً باتاً أن تتحول الجامع الأسقفية إلى تكأة للانقسام والشجار وتراشق الحرومات^(١).

٤. - تمثيل الأسقف للكنيسة في موضع ما:

يرى علماء تاريخ الكنيسة، أن أولى وأكثر المناسبات أهمية في اجتماع الأساقفة وبداية مجامعهم في العهد الأول للكنيسة، كان اختيار وتكريس أسقف جديد للكنيسة في مدينة ما. ووثيقة "التقليد الرسولي" للقديس هيبوليتس (الملقب أبوليدس) هي أول وثيقة (حوالي عام ٢١٧م) تؤكد لنا ضرورة رسامة الأسقف الجديد وسط مجمع عام يجمع أساقفة عديدين، على نمط اجتماع الرسل معاً إثر صعود المسيح لاختيار بديل لليهوذا يكون "شاهداً معنا بقيامته"

(١) اقرأ هذا الموضوع بتفصيل أكثر في كتاب تاريخ الكنيسة ليوسابيوس القيصري ٢٣:٥-٢٥.

(أع ١: ٢٢)، فانعقاد الجامع لاختيار الأسقف الجديد وتكريسه هو بمثابة إعلان عن كفاءة الأسقف الجديد في حمل تعليم الرسل وتعليمه أن يكون "صالحاً للتعليم" (١ تي ٣: ٢)، كما أن ثقة الأساقفة في المرشح الجديد تلقي عليهم أيضاً مسئولية ليست بقليلة لحفظ التقليد الرسولي في إيارشية الأسقف الجديد.

متى يفقد الأسقف صفة تمثيله للمسيح ولكنيسة الله (أمثلة):

لذلك فإن وثائق نفس العصر تفيدنا أيضاً عن المحاكمات الجمعية لتنحية الأساقفة غير المستحقين. وقد كانت تنحية "نوييتس Noetas" في نهاية القرن الثاني -مثلاً لهذه الوظيفة في الجامع المبكرة. كما يعتقد كثير من المؤرخين أنها تعتبر أول حالة تنحية جمعية لأسقف من قِبَل أساقفة آخرين هم "الشيوخ المباركون" المجتمعون في سميرنا (أزمير) لهذا الغرض. وقد كان خطأ نوييتس يتعلق بالثالوث الأقدس وبلاهوت المسيح. أي أنه ترحزح عن أمانته لتعليم الرسل.

وقد تدخل أيضاً القديس كيريانوس أسقف قرطاجنة في أواسط القرن الثالث، في مناسبات عدة لهذا الغرض عينه، أي تنحية أساقفة غير مستحقين. وهنا نلمح الدور الهام الذي تقوم به الجامع في هذا الصدد. ففي حالة باسيليدس من مريدا، ومارتيال من ليون، واستورجا من أسبانيا، حدث أن هؤلاء كانوا أساقفة أنكروا المسيح أثناء الاضطهاد وحاولوا أن يغتصبوا كراسيهم التي أعفوا منها. هؤلاء اعتبرهم المجمع أنهم ليسوا بعد جديرين أن يُعتبروا أساقفة.

ويقول القديس كيريانوس في هذا المجمع:

[إنه واضح جداً أن مثل أولئك الرجال لا يمكنهم أن يكونوا على رأس كنيسة المسيح، ولا يجب أن يقدموا ذبائح لله] (")

أي أنهم فقدوا صفة تمثيلهم لكنائسهم، حينما لم يعودوا يعلمون التعليم الرسولي الأصيل، بل وجحدوا علناً أو سراً هذا الإيمان.

وأكثر الحالات شهرة وأعظمها خطراً، كانت عتيقة أن تحدث بعد خمسة عشر عاماً من

(") رسالة ٦٧: ٦: ٣.

الواقعة الأخيرة، مع بولس السموساطي أسقف (والمقدم على أساقفة) أنطاكية، وكان خطأ بولس أيضاً يتعلق بلاهوت المسيح.^(١٢)

ومن خطاب الأساقفة الجمعي نفهم أنه طلب منهم أن يوافقوه على آرائه المخالفة لتقليد الكنيسة، طالباً أن يقلب نظام الكنيسة رأساً على عقب.^(١٣)

وفي عام ٤٣١م حرم مجمع أفسس المسكوني وقطع من شركة الكنيسة صاحب أكبر رتبة ودرجة في الإكليروس على مدى التاريخ، وهو نسطور بطريرك مدينة القسطنطينية عاصمة الإمبراطورية والمقدم في الأولية بعد بابا روما، وذلك لخطئه في التعليم عن طبيعة شخص المسيح، ورفضه تلقيب القديسة العذراء مريم والدة الإله.

٣. بروتوكولات إقامة وانهقاد المجامع

إن أعظم مثل ونموذج يحتذى في طريقة ونظام إقامة وانهقاد المجامع هو مثل مجمع أورشليم، حيث نرى الرسل والقسوس يؤدون معاً دوراً مشتركاً في غاية الأهمية (سفر الأعمال ١٥: ٦، ٢٢، ٢٣).

ويُطلق على المجمع أيضاً اسم "سينودس" $\Sigma\nu\nu\delta\omicron\varsigma$ من الكلمة اليونانية التي تُنطق بهذا الشكل. وقد استعملت هذه الكلمة لتطلق لا على اجتماع الأساقفة والقسوس معاً فقط، بل لتصف أيضاً اجتماع الكنيسة كلها للعبادة، أو جماعة المسيحيين في موضع ما. فالكنيسة كلها "في موضع ما" يصلح أن يُطلق عليها اسم "مجمع - سينودس" من حيث التامهم واجتماعهم حول مائدة الرب والعبادة^(١٤). وأول استخدام لكلمة "سينودس" لوصف اجتماع الكنيسة كلها لإقامة الإفخارستيا، ورد في المراسيم الرسولية (من القرن الأول)^(١٥).

وهذا الاستعمال المبدئي للكلمة مرتبط أشد الارتباط بمضمون الاستعمال الخاص له

^(١٢) وبسلوك وتصرفات معية أخرى لا تتفق ووقار المسيح والدرجة الأسقفية.

^(١٣) يوسابيوس القيصري، تاريخ الكنيسة ٧: ٣٠: ١٠.

^(١٤) يُلاحظ أن كلمة "مجمع" ما زالت تطلق على جماعة الرهبان في دير ما.

^(١٥) المراسيم الرسولية ٥: ٢٠: ١٩. ويقابلها في الدسقولية (العربية) الفصل ٣٠: ٣٥. وترجمتها من النص اليوناني كالآتي:

[في كل يوم سبت ما عدا السبت الواحد (سبت الفصح) ابتهجوا باجتماعكم (بسينودسكم) للإفخارستيا] - النص عن:

G.W.H. Lamp, *A Patristic Greek Lexicon*, p 1335

كاجتماع خاص للرعاة "في موضع ما" (مجمع الإييارشية)، أو "في إقليم ما" (وهو المجمع المقدس في إحدى الكنائس الرسولية)، أو "في المسكونة كلها" (وهو المجمع المسكوني). لذلك فاجتماعات المجمع المقدسة يجب أن تبدأ بإقامة القداس الإلهي.

ومن هذه الملاحظة الأولى نستطيع أن نتقدم للحقيقة الآتية:

إن "السينودسات - المجمع" هي أصلاً وليدة مجمع الكنيسة "في موضع ما" حيث يجتمع الأسقف (كراع) مع القسوس ومع شعبه للعبادة وإقامة الذبيحة والشهادة لموت المسيح وقيامته. ولكل من هؤلاء الأطراف الثلاثة دور محدد هام فيها. فالأساقفة لهم دور متميز، وكذا أيضاً القسوس، والشمامسة، ثم المؤمنون كلهم، كما يلي:

١- دور الأسقف في المجمع:

واضح من سفر أعمال الرسل ومن رسائل القديس بولس الرسول أنه كان لكل كنيسة "في موضع ما" راع مسئول عن حياة الجماعة التي أقيم عليها. وأن هؤلاء الرعاة كانوا يجتمعون معاً ويتداولون في الشهادة للحق وفي الأمور المختصة بامتداد عمل الخلاص داخل كنائسهم وفي العالم أجمع.

وكما قلنا، فإنه منذ البدء وكما يذكر لنا هيبوليتس، كان هناك تقليد تكريس الأسقف بمشاركة أساقفة عديدين^(١) وفي محضر وبموافقة الشعب - كله. وهذه أكمل صورة للمجمع الكنسي في شموليته.

ويشير هيبوليتس إلى أن الكنائس المتعلمة حسناً، تمارس التقليد الذي عاش حتى وقتنا الحاضر بمعونة الروح القدس الذي ينقل النعمة الكاملة إلى أولئك الذين لهم الإيمان المستقيم، حتى يعلم الذين هم على رأس الكنيسة كيف يجب أن يعلموا ويحفظوا هذه الأمور.

ويكرر هيبوليتس في نهاية مؤلفه نفس الشيء تقريباً، ويحذر الرؤساء الذين لم يحفظوا التقليد الرسولي "حسبما يليق".

وما هو هذا الذي يسميه هيبوليتس "حسبما يليق"؟ إذا رجعنا إلى مضمون مؤلفه "التقليد

(١) القوانين الرسولية، هيبوليتس، القانون الأول.

الرسولي“ فإننا نجده يقصد: أولاً الرسامة الصحيحة للأسقف الجديد، وحضور الأساقفة الآخرين، ثم الاحتفال السليم بالإفخارستيا بواسطة الأسقف الجديد، وأخيراً وعلى وجه أخص تلاوة التمجيد الصحيح (الذوكصا) الموجه إلى الآب والابن والروح القدس، بما يعبر عن الإيمان الصحيح بالثالوث الأقلس ولاهوت المسيح^(١٧).

ثم إن “ما يليق” هذا، يمكن أن يتعارض معه بصورة أساسية: [الأهواء التي هي مصدر كل سقطات وأخطاء الهرطقة]، أي أهواء الرعاة وجنوحهم عن: التعليم الصحيح، والسلوك المستقيم (كما في حالة نوئيتس وبولس السموساطي).

ويؤكد هيبوليتس أن ظهور الهرطقات كان سببه دائماً: [أن الرؤساء كانوا منصرفين عن التعليم الذي بحسب مشورات الرسل، بل كان يجري على ألسنتهم ما يتفق وهواهم وليس كما يليق]^(١٨).

+ اللياقة في السلوك والكلام والتصرف والتعامل مع الغير، داخل الكنيسة وخارجها، مع الأصغر والأكبر، هو تعليم رسولي يلتزمه رجال الله الأتقياء وأولهم الرؤساء.

٢ - دور القسوس في المجمع

ليس حضور المجمع - السينودس قاصراً على الأساقفة وحدهم. فأوريجانوس وقد كان قساً، قاد مجعنين في بلاد العرب، المجمع الأول في بوسطرة (ما بين سنة ٢٣٨ و٢٤٤م) حيث تحاور مع أسقفها بيرلوس حيث أقنعه بخطأ اعتقاده في لاهوت المسيح، وقد شكره الأسقف بيرلوس على ذلك، والمجمع الثاني يشير إليه المؤرخ الكنسي يوسايبوس حيث دُعي أوريجانوس ليناقد الأسقف هيراكليدس في داخل كنيسته وعلناً أمام الأساقفة والقسوس والشعب المجتمعين. وغالباً كان هذا المجمع قبل سنة ٢٣٠م. وقد تسجل هذا الحوار البديع بين أوريجانوس القس وبين الأسقف هيراكليد في بردية عُثر عليها في كهف بطرة جنوب القاهرة عام ١٩٤١ (كان يُستخدم مخزناً للذخيرة الخاصة بالجيش البريطاني إبان الاحتلال) وذلك

(^{١٧}) B. Botte O.S.B., *La Tradition apostolique de saint Hippolyte*, ref. L'origine des synodes, par J. E. Lanne, T. Z., 1971

(^{١٨}) المرجع السابق، ص ١٠٣.

ضمن مكتبة كاملة من المخطوطات البردية تحوي كتابات لأوريجانوس وديديموس الإسكندري
الضريير. ومن فحص العلماء لهذه المخطوطات أقروا بزمنا كتابتها حوالي القرن السادس.

وتصف هذه المخطوطة في بدايتها انعقاد هذا المجمع بهذا الوصف:

[الأساقفة حاضرون وكل واحد منهم أدلى بشهادة إيمانه الذي يحفظه]

وبحسب قول أوريجانوس فإنه وهو يتكلم [والكنيسة كلها حاضرة ومنصة]. وأعلن
أوريجانوس للأسقف الذي كان في موضع المسألة عن إيمانه:

[إنه لا يصح أن يكون هناك اختلاف في المعرفة الإيمانية بين كنيسة وأخرى. وأنه
وهو يناقشه فإن سنه الأول هو الأسفار المقدسة أي الكتاب المقدس بعهديه.]

وكان أوريجانوس يتكلم مع الأسقف بسلطان المعلم الذي يستمد تعليمه من سلطان الحق
الإلهي. فكان يسأله أمام مجمع الأساقفة والقسوس وكل الشعب ويفحص إيمانه ويشرح له
الحق الإلهي بما أوتي من موهبة من الله.^(١٩)

وفي مجمع عقده القديس كيريانوس أسقف قرطاجنة عام ٢٥٦م، حول المناقشة بشأن
معمودية الهرطقة، كان حاضراً ٨٧ أسقفاً وبعض القسوس والشمامسة وجمع من الشعب.
وفي المجمع الذي عقده نفس القديس لمناقشة موضوع المرتدين دعا بجانب الأساقفة الكهنة
والمعترفين والمؤمنين الثابتين (أي ذوي الإيمان الثابت)^(٢٠).

وفي مجمع عام ٢٦٨م الذي نطق بتنحية أسقف أنطاكية (بولس السموساطي) أدى القس
مالخيون دوراً أساسياً. ويحدد لنا يوسابيوس القيصري أن اشتراك القس مالخيون في المجمع لم
يكن فقط بسبب مهارته الجدلية، ولكن "بسبب النقاوة الكاملة التي لإيمانه بالمسيح"^(٢١)،
وهذا كان أيضاً المؤهل لمنحه درجة القسوسية.

وهكذا أيضاً كان وضع القديس إيرينيئوس الذي انتدب—وهو بعد لم يزل قساً، من قبل

(١٩) نص هذا الحوار منشور في: Henry Chadwick, *Alexandrian Christianity*, Westminster Press,

Philadelphia, 1954

(٢٠) رسائل ١١ و١٢ و٦٦ و٧١.

(٢١) تاريخ الكنيسة ٢: ٢٩: ٧.

شهداء ليون، للذهاب إلى روما لحضور المجمع هناك "لأنه كان غيوراً على عهد المسيح" (٢٣). وهذا يعني أن القسوس كثيراً ما كان لهم دور بارز في المجمع. وفي الكنيسة في "موضع ما" يُعتبر القس مشيراً ومساعداً للأسقف. وهذا ما يتضح من صلاة قسمة الكاهن في تقليد الرسل لهيوليتس:

[الله أبو ربنا يسوع المسيح، اطلع على عبدك هذا، وامنحه روح النعمة والمشورة التي للقسوسية، حتى يساعد ويحكم شعبك بنقاوة قلب (٢٣) ليتمجد الله باستقامة بابنه في الروح القدس.]

٣ - حضور الشماسية في المجمع:

أما حضور الشماسية فهذا أمر مفروغ منه تاريخياً، فحضور الشماس أثناسيوس مع باباه القديس ألكسندروس في مجمع عام ٣٢٥م، أظهر لنا عظم قدر الشماسية ودورها التعليمي الرائد في حفظ تراث الكنيسة. وقد كان للشماس أثناسيوس دوره الأساسي في الدفاع عن الإيمان وصياغة قانون الإيمان النيقاوي الذي خرج به المجمع في قراره الختامي.

٤ - دور الشعب في انعقاد المجمع (راجع فصل "الدعوة الرسولية لشعب الله"):

إن أعضاء الشعب البارزين كثيراً ما كان حضورهم فعالاً نشطاً في المناقشات التمهيدية التي كانت تجري للتمهيد لإصدار القرار الكنسي في مجامع الأساقفة، المكانية منها على الأخص، أو أثناء صياغة ومراجعة النصوص التي ستبناها المجمع (٢٤).

وهذا الدور - كما قلنا - مستمد أساساً من دور الشعب في إقامة المجمع الإفخارستي أصلاً. وأماننا الأمثلة التاريخية:

• ففي حوار أوريجانوس مع هيراكليد في مجمع بلاد العرب، نلاحظ أنه ليس فقط الأساقفة والقسوس والشماسية هم الذين حضروا المجمع، بل والشعب أيضاً كان له حضور ودور في

(٢٣) المرجع السابق ٢: ٤: ٥.

(٢٣) Ed. Botte, op. cit., pp. 21-22.

(٢٤) راجع الفصل الثالث الخاص بدور شعب الله في الكنيسة، في القسم الأول من هذا البحث الخاص بالشعب اللاؤس.

قرارات المجامع.

+ فإن أوريجانوس يصرُّ على أن نتائج الحوار مع هيراكليدس التي يتفق عليها جميع المشاركين من الإكليروس، يجب أن تكون موضع اتفاق واضح من جانب الكل: [فإن كنتم متفقين على هذه النقاط، فإنها ستصبح أيضاً كذلك بالموافقة العلنية للشعب أي أنها ستصير من الآن فصاعداً قواعد مُلزِمة لها قوة القانون وثابتة ثبوتاً قطعياً]^(٢٥). وقبل هذا القرار قال أوريجانوس: [ها هي الكنيسة حاضرة تسمع]، وأنه [لا يجب أن يكون اختلاف بين كنيسة وأخرى]، وأتينا [نكتب دائماً لنطلب الإمضاء، إمضاء الأسقف والمتهمين، وأن يكون هذا الإمضاء في حضور كل الشعب، حتى لا يكون هناك فيما بعد شقاق أو تساؤل حول هذا الموضوع]^(٢٦).

+ وحينما يأتي أوريجانوس إلى اقتراح رأيه الخاص، فإنه يفعل ذلك ليس فقط بطلب الإذن من الله ومن الأساقفة والكهنة، بل أيضاً ومن الشعب الحاضر. بل إن الاتفاق الذي ينبغي الوصول إليه يجب أن يتضمن [موافقة الشعب العلنية] - أي موافقتهم بكل الوعي الروحي والإيماني الصادق.

• ولكن سلوك أوريجانوس لم يكن فردياً ولا استثنائياً لأنه كان في حضور الأساقفة كلهم، فهو بالتأكيد يعبر عن تقليد سار في عصره وكان معتبراً أنه سلوك طبيعي معمول به في سائر الكنائس. فالخطاب الجمعي الذي بلغ به مجمع أنطاكية المنعقد في سنة ٢٦٨م روما والإسكندرية عن تنحية رئيس الأساقفة بولس السموساطي يتوجه إلى: [كل أولئك الذين في المسكونة وشركائنا في الخدمة، إلى الأساقفة والكهنة والشمامسة وإلى كل الكنيسة الجامعة التي تحت السماء]. وهذا الخطاب صادر باسم: [الكهنة والشمامسة وكنيسة الله المشاركين في المجمع]^(٢٧).

• ونموذج اجتماع البابا الإسكندري ديونيسيوس الكبير واضح في هذا المجال. فمعالجته لهرطقة أسقف أرسينوي تمت من خلال حوار هادئ في حضرة الشعب كله، حيث استطاع

(٢٥) Origene, Entretien (n.27), p. 68, J.E. Lanne, op. cit. p. 216.

(٢٦) ibid. p. 54 et 62.

(٢٧) يوسايوس القيصري، تاريخ الكنيسة، ٣:٧

البابا باستقامة إيمانه واتضاع مسلكه وطول باعه في الحوار أن يعيد كل الكنيسة إلى الإيمان الصحيح.^(٢٨)

• ويذكر تاريخ الكنيسة دور أراخنة الشعب في مواجهة تجاوزات البابا كيرلس الثالث (في القرن الثالث عشر)، واشتراكهم مع الأساقفة في الجمع الذي عُقد في القلعة في شهر توت سنة ٩٤٧ للشهداء سنة ١٢٣٨م لإيقاف هذه التجاوزات. وتسجل اشتراك الشعب مع الأساقفة في هذا الجمع المقدس في مقدمة قرارات الجمع هكذا:

[... حضر الأب البطريرك أنبا كيرلس بطريرك المدينة العظمى الإسكندرية وما معها ومن ثبت خطه في هذا المسطور من الأساقفة والقسوس ومشايخ الرهبان والرؤساء الشيوخ الأراخنة. وتقرر في أمر البيعة المقدسة الرسولية القبطية بكرسي الإسكندرية أن يجري الأمر فيه على ما يأتي نيانه:]^(٢٩).

• ومن بين أراخنة الشعب الذين حضروا الجمع وكان له دور أساسي في قرارات الجمع، الشيخ الصفيّ ابن العسال أحد علماء الكنيسة الذين تركوا لنا تراثاً ثميناً من الكتابات اللاهوتية والقانونية الكنسية في القرن الثالث عشر. وقد عُيِّنَ كاتماً لسر الجمع، أي سكرتير الجمع المقدس، وهو من أعضاء شعب الله غير المتقلدين الوظائف الكهنوتية. وقد وضع هذا الجمع ضمن ما وضعه من قوانين: [عقد مجمع إكليزيكي عام سنوياً، في الأسبوع الثالث بعد العنصرة، يضم الأساقفة، وفضلاء الشعب]^(٣٠).

٤. أسلوب انعقاد المجامع وإدارة المناقشات فيها:

من استقراء العلماء^(٣١) لمحاضر جلسات المجامع المسكونية والمكانية، استنبطوا معلومات هامة عن الطريقة التي كانت تدار بها المناقشات. فقد لاحظوا:

^(٢٨) إيريس حبيب المصري، قصة الكنيسة القبطية، جزء أول، ص ٨٤-٨٥.

^(٢٩) مخطوطة القوانين/النوموكانون، قوانين مجمع القلعة، ورقة ٣٦١؛ إيريس حبيب المصري، قصة الكنيسة القبطية، الكتاب الثالث، ص ٢١٤، ٢١٥.

^(٣٠) وهيب عطالله (تياقة أنبا إغريغوريوس حالياً)، وظيفة الأسقف، مجلة مدارس الأحد ٢٣:٢:٩ (فبراير ١٩٤٩).

^(٣١) John Zizioulas, *The Development of Conciliar Structures, Councils, WCC, Geneva, 1968*,

١. أن المناقشات كانت تتم على نسق المناقشات في مجلس السناتو (مجلس الشيوخ في الدولة الرومانية). فقد كان الأساقفة يجلسون بنفس الوضع الذي كان يجلس به الشيوخ في اجتماعات السناتو.

٢. والمناقشات كانت تُدار بنفس الطريقة التي تُدار بها في مجلس الشيوخ الروماني.

٣. ورئيس الجلسة كان هو الأسقف المتقدم بين الأساقفة، أو أكبر الأساقفة سناً كما في تقليد كنائس شمال أفريقيا.

٤. ثم يبدأ الأساقفة يدلون بقضاياهم وآرائهم، الأسقف تلو الآخر، وآخر الكل يتكلم الأسقف الرئيس. ثم تؤخذ الأصوات.

٥. وكل هذا في إطار التوجيه الذي وجهه القديس كيريانوس الأسقف المتقدم بين أساقفة منطقة شمال أفريقيا للأساقفة المجتمعين تحت رئاسته بأن يُبدي كل أسقف رأيه بمنتهى الحرية والمسئولية دون التأثير برأي الأسقف المتقدم إن سلباً أو إيجاباً إلا في حدود الحق وسلامة الضمير، أي يكون هدف المتكلم النطق بالحق لا غير:

[...] فليُبد كل منا رأيه على انفراد في هذه القضية دون أن نحكم على من لا يتفق معنا أو ننزع عنه حق الشركة. فإنه ليس بيننا من يجعل نفسه أسقف الأساقفة (يقصد بابا روما الذي كان يدعى لنفسه هذا اللقب) أو يحاول أن يُرغم رفقائه بالإكراه على الطاعة له. فلكل أسقف أن يستعمل حرية رأيه وسلطته وليس له أن يدين الغير...]-سينوديكون المجمع الأفريقي^(٢).

(٢) كتاب "الشرع الكنسي"، صفحة ٧٥٧

حدود سلطة المجمع المقدسة:

١. لم تكن المجمع في حد ذاتها، ومنذ الكنيسة الأولى، مؤسسات مستقلة فوق ولا أعلى من الكنائس^(٣٣) في موضع ما، ولكنها كانت التعبير عن الحق الكنسي والتعليم الصحيح اللذين يحملهما كل أسقف حاضر ممثلاً داخل المجمع لكنيستته التي في هذا الموضع أو ذاك. لذلك كان قبول قرارات المجمع من شعب الكنائس الممثلة في المجمع هو العامل الحاسم والامتحان الصعب الذي يعطي الشرعية لأي مجمع من المجمع. وهذا القبول كان يقوم على أساس صحة هذه القرارات، ومطابقتها للتقليد المسلم من الرسل، والمشروح من آباء الكنيسة، والمُقَنَّ في المجمع وقوانين الكنيسة.

٢. وتاريخ الكنيسة يُظهر كيف أن معركة إعلان الحق الكنسي والدفاع عن الإيمان لم تكن سهلة، بل كانت شديدة وصعبة للغاية، كم تألم فيها قديسون، وعانوا وحُكم عليهم ظلماً، ونُفوا وعُذِّبوا، وربما ماتوا وهم مظلومون من مجامع لم تقبل الكنائس قراراتها لمجانبتها الحق الإلهي؛ القديس أثناسيوس حُكم عليه في مجمع صور عام ٣٣٥م، والقديس يوحنا ذهبي الفم كذلك حُكم عليه في مجمع السنديانة عام ٤٠٣م ونُفي، والقديس ذيوسقوروس حُكم عليه في مجمع خلقيدونية عام ٤٥١م ونُفي في جزيرة غاغرا. ولكن في النهاية، ومن خلال كل هؤلاء وكل ذلك، حُفظ الحق الكنسي، ووصل إلينا طاهراً بلا عيب في أواخر الأيام.

٣. لكن للمجمع المقدسة دوراً آخرَ يعلو على سلطة الأساقفة في مواضعهم، باعتبار المجمع بمثابة محكمة استئناف لأحكام الحرم والعزل التي يمارسها الأسقف على الإكليروس والشعب في إيارشيته. فقد أعطت القوانين الكنسية للمجمع الإقليمية حق نقض أو تثبيت أحكام الأساقفة ضد كهنتهم أو أفراد شعبهم.^(٣٤)

^(٣٣) J. D. Ziziouk, *Episkopé and Episkopos in the Early Church, Episkopé and episcopate in ecumenical perspective, Faith and Order paper, 102, WCC, Geneva 1980, p.37.*

^(٣٤) راجع أعمال مجمع سرديكا على القانون رقم ١٤ (سنة ٣٤٤)، القانون ٢٠ من قوانين مجمع قرطاجنة، القانون الخامس من قوانين مجمع نيقية المسكوني الذي يحتم عقد المجمع المقدس مرتين في العام ويجعل من بين مسئوليات هذا المجمع إعادة فحص القضايا التي حُكم بها الأساقفة على كهنة أو أعضاء من الشعب في إيارشياتهم.

ملخص:

من هذه الصور المشرقة الصادقة عن المجامع المقدسة والتي ورثتها الكنيسة نستطيع أن نخرج بملخص واف كما يلي:

١. إن المجامع أو السينودسات هي امتداد لمجمع الكنيسة الأصلي الأسقف والقسوس والشمامسة والشعب مجتمعين حول مذبح الله بخوف ورعدة يشهدون لموت المسيح وقيامته.

٢. إن المجامع أو السينودسات كانت تنعقد وتصدر قراراتها بالاتفاق والمشاركة العلنية والفعلية والحضور الحقيقي من كل أعضاء الكنيسة باعتبار الكنيسة كلها مجتمعاً وهو جسد المسيح الذي به يعظ المسيح للعالم.

٣. إن الأسقف وهو يحضر المجمع المنعقد، إنما يأتي باعتباره الممثل الأول للكنيسة "في موضع ما" التي أقيم راعياً لها. وتمثله لا ينصبُّ على أفراد الرعية وأشخاصهم أو ميولهم وأفكارهم واحتياجاتهم الجسدية، بل هو يمثل إيمان وحياة الرسل المتسلسل عبر الأجيال والمسلم للأسقف أصلاً من خلال الكنيسة، فهو يمثل سر المسيح الممنوح للمؤمنين في المعمودية، وهو أتى ليمثله وسط شركة الكنائس المجتمعة، التي حضرت بلورها لتجدد إعلان سر المسيح للعالم كله.

٤. إن المجمع أو السينودس لم يكن اجتماعاً على غمط البرلمانات في العالم للمناقشة والاقتراع حول القرارات. فليس الحق الذي في الكنيسة حقاً بسبب إجماع الآراء عليه. فالحق حق، لا يُقترح عليه ولا تؤخذ عليه الأصوات، ولكن يُعترف به فقط ويُشهد له، في جلال ورهبة عظيمين.

لذلك، فإن كان مبدأ "الإجماع" اعتبر اعترافاً وشهادة للحق في كنيسة الرسل وكنيسة عصر الآباء الرسولين "رأى الروح القدس ونحن" (أع ١٥: ٢٨)، إلا أنه في العصور اللاحقة تغيّر إلى المبدأ القانوني الروماني "الأغلبية". ومع ذلك فقد كُسر هذا المبدأ أحياناً حيث كان الحق في الكنيسة يبقى على أفواه "الأقلية" دون "الأغلبية" وفي مواجهتها، كما في حالة القديس أثناسيوس في مواجهة "العالم كله"، والقديس ديوسقوروس في مواجهة "أساقفة مجمع خلقيدونية"، والقديس يوحنا ذهبي الفم وغيرهم من آباء الكنيسة المعترفين، أو مع حفنة قليلة من الرجال الشجعان الذين وقفوا وحدهم إلى جانب الحق، ولكن للأسف أحياناً في مواجهة بطارقة وأساقفة ومجامع.

٥. إن اجتماع المجامع (بكل رتب وطفعات كنيسة الله) كشاهدين لسر المسيح، هو في حد ذاته جزء من خدمة الكرازة بالإنجيل في العالم. لكونه آية على الوحدة والاكتمال اللذين حققهما المسيح بموته وقيامته من الأموات. والمجمع هنا يعتبر امتداداً للقداس الذي فيه يبلغ تمجيد الله إلى قمته في سر عشاء الرب حتى يصير المؤمنون المتناولون جسداً واحداً وروحاً واحداً. وبهذا فإن العدد ١٢ من الأصحاح ١٥ في سفر أعمال الرسل يتضح معناه: "فسكت الجمهور كله (الذي كان حاضراً أول مجمع كنسي في تاريخ الكنيسة). وكانوا يسمعون برنابا وبولس يحدثان بجميع ما صنع الله من الآيات والعجائب في الأمم بواسطةهم". فالاجتماع يعلن عمل الروح القدس ويشهد للشركة التي بين الكنائس، التي تؤول في النهاية إلى أن "يكونوا هم أيضاً واحداً فينا (الآب والابن) ليؤمن العالم أنك أرسلتني" (يو ١٧: ٢١).

٦. إن المجامع المقدسة هي أفضل وأنسب مكان لعلاج الانقسامات ولتضميد جروح الانشقاقات، وذلك من خلال الحوار الآخر والصريح بين كافة الأطراف، لإعطاء الفرصة للجميع لتوضيح كل طرف لمفاهيمه، وبالتالي لإزالة كل سوء فهم محتمل أن يكون سبباً للانقسام أو الشقاق.

٧. إن أسلوب المناقشات في المجامع الأسقفية المقدسة يتسم بالحوار الحر حيث يعرض كل أسقف رأيه والحق الذي يعتقه دون أي تأثير أو مجاملة لرئيس المجمع، على أن يكون الرأي الحق هو الذي يتفق عليه المجتمعون ولو كان يختلف عن رأي رئيس الاجتماع.

٨. إن المجامع المقدسة ليست كنيسة أعلى أو مؤسسة مفروضة على الكنائس في مواضعها، لكن قرارات المجامع تستمد شرعيتها وسلطانها من قبول الكنائس لها ومطابقتها للتقليد الكنسي. أما في حالات استئناف قضايا الحرم والعزل التي أصدرها الأسقف ضد كهنته أو أعضاء شعبه في إيارشيته، فإن سلطان المجامع المقدسة يعلو على سلطة الأساقفة في مواضعهم.

سابعاً – الأسقف المتقدم والأول بين الأساقفة

أسقف مدينة الكرسي الرسولي

البطريك هو "أسقف مدينة كرسيه":

هذا هو الوصف المبسط والأولي الذي تصف به الملونات القديمة المختصة بترتيب نظام الكهنوت رتبة البطريك الإسكندري (المجموع الصفوي لابن العسال -ص ٢٩). وهو يعني أول ما يعني أنه أولاً أسقف المدينة العظمى المحبة للمسيح "الإسكندرية"، مقر كرسي الرسول الإنجيلي الطاهر القديس مرقس كاروز الديار المصرية، والمدينة التي استشهد فيها. وهو ما اعترف به مجمع نيقية المسكوني (عام ٣٢٥ م.) وسجله في القانون رقم ٦ من مجموعة قوانينه العشرين:

القانون ٦ من مجمع نيقية:

[فلتحفظ العادات القديمة في مصر وليبيا والمدن الخمس في أن لأسقف الإسكندرية الرئاسة عليها كلها]

لذلك فالإسم الكنسي الرسمي التقليدي للبابا البطريك هو: "صاحب الغبطة والقداسة بابا وبطريك ورئيس أساقفة المدينة العظمى الإسكندرية وكل أرض مصر وأورشليم المدينة المقدسة، والنوبة، والحبشة (إثيوبيا)، والخمس المدن الغربية، وسائر أقاليم الكرازة المرقسية"^(١). وأضيف عليه أخيراً "بلاد المهجر وأفريقيا". والجزء الأول من اللقب هو تعريف اقتران أسقف الإسكندرية بإيثارشيته التي قسم عليها: "بابا وبطريك ورئيس أساقفة المدينة العظمى الإسكندرية". وهو الإسم الذي يُستعمل في كل الصلوات الطقسية والليتورجية،

(١) كما سجله العالم الإنجليزي الرحالة "ألفريد ج. بطلر Alfred J. Butler" في كتابه: "Ancient Coptic Churches" (في جزئين) عام ١٨٨٤ م. وقد ترجم ونشر بالعربية ضمن مجموعة الألف كتاب الثاني في الهيئة المصرية للكتاب، ١٩٩٣، الجزء الثاني، صفحة ٢٣٥، ٢٣٦. وقد زار مصر في الثمانينات من القرن التاسع عشر. واستقى معلوماته من كافة رجال الكنيسة القبطية وعلى رأسهم البابا المعاصر في ذلك الوقت (البابا كيرلس الخامس) والكاهن العالم القمص فيلوتائوس ابراهيم كاهن الكنيسة المرقسية والعالم القبطي عبد المسيح سمكة.

مثل الخولاجي المقلص وكتاب صلوات الرسامات وغيرهما.

ثم بحسب القانون الرسولي رقم ٢٥ (أنظر الفصل: خامساً)، وبحسب القانون السادس من مجمع نيقية المسكوني، فإن أسقف مدينة الإسكندرية العظمى هو الأول والمتقدم بين (متساوين) أساقفة مصر وليبيا والنوبة والخمس المدن الغربية.

وكلمة "بطريرك" هي النطق العربي للكلمة اليونانية باتريارشيس PATRIARCHIS ومعناها كما ورد في كتاب الجوهرة النفيسة في علوم الكنيسة - تأليف العالم القبطي في القرن الحادي عشر يوحنا بن زكريا المعروف بابن السباع كما يلي:

[معناها الأب الرئيس أو الأب الأول أو رئيس الرؤساء أو أب الآباء أو أب لكل الأمة].

إذن، فهي ليست رتبة مستقلة بل اسم ولقب رتبة أسقف المدينة العظمى أو مدينة الكرسي الرسولي.

وبحسب هذا الوضع، أي كون البطريرك هو أولاً أسقف على مدينة الإسكندرية، فيقال في كتب قوانين الكنيسة إنه لا يجوز له أن "يقيم أسقفاً للإسكندرية" - بسبب وجوده في القاهرة بعيداً عن الإسكندرية. ولذلك جرت العادة منذ انتقال مقر الحاكم السياسي من الإسكندرية إلى القاهرة أن يعين البطريرك "وكيلاً" له في الإسكندرية بدرجة "إيغومانس" متحاشياً حتى إيفاد "أسقف" منعاً من اللبس ومن شبهة وجود أسقفين في إيبارشية واحدة. بل كان آباؤنا البطارقة يرسمون أحياناً أسقفاً للقاهرة (ومن بين الأسماء المشهورة الأنبا بولس البوشي أسقف مصر في القرن الثالث عشر) ليقوم بأعمال الرعاية للعاصمة، بينما يتفرغ البابا البطريرك لرعاية مدينة كرسيه "الإسكندرية" بجانب مهامه الأخرى كرئيس ومتقدم بين الأساقفة.

شروط وكفاءات البابا البطريرك:

إن تحديد واستيفاء شروط وكفاءات البابا البطريرك في الكنيسة القبطية الأرثوذكسية أمر في منتهى الخطورة، ذلك لأن شخصية بابا الإسكندرية، حسبما تقرأ في تاريخ الكنيسة، كانت في معظم الأحوال ذات تأثير روحي خاص عالي المقدار على مجريات الكنيسة في عصره بل وعلى الأقباط عموماً، بل وأيضاً على الوطن كله. بحيث أن أحداث الكنيسة القبطية كانت دائماً تتمركز وتستمد دفعاتها، إن إيجاباً أو سلباً، من شخصية البابا، حسب درجة

روحانية البابا ومدى علمه وقوة حكمته وسلامة أحكامه وحسن تدبيره ومدى تمسكه بالقوانين والتقاليد الكنسية القبطية العريقة.

ولهذا السبب كانت عملية اختيار بابوات الإسكندرية تشغل حيزاً كبيراً في كتب التاريخ الكنسي، وكثيراً ما كانت تشغل أيضاً فترات زمنية طويلة قد تمتد في بعض الأحوال إلى عشرات السنين!

لكن هناك، بلا شك، مبادئ عامة وثوابت متفق عليها أجملتها الكتب القانونية الكنسية في باب اختيار البابا البطريرك. نعرضها هنا باختصار.

فشروط وكفاءات البابا الإسكندري هي نفسها شروط الأسقف، كما ورد ذلك في كافة الكتب الكنسية المختصة. ولكن يُضاف عليها بعض الصفات الواجب توفرها في من سيكون في موقع المركز والبؤرة للوحدة في الكنيسة (وقد نقلناها عن المجموع الصفوي - ص ٢٨، ٢٩):

١. أن يكون قادراً وأهلاً لحفظ الإيمان بأصوله المستقرة وأقوال الرسل وقرارات المجامع، ليكون (الإيمان) محروساً من الخلل، والأمة ممنوعة من الزلل.

٢. تنفيذ الأحكام بالحق وقطع المنازعات (أي صحة إجراءات وعدالة المحاكمات الكنسية).

٣. تقدير العطاء للمستحقين من غير إسراف ولا تقصير (أي الحكمة في تدبير أموال الكنيسة والصرف علي ما يستحق الصرف، ومنع ما لا يستحق الصرف).

٤. تقليد الرئاسات لمستحقها (أي الحكمة والتدبير السليم في رسامات الأساقفة والكهنة)، وأموال الصدقات للكفاة الأمناء (أي حسن اختيار المؤمنين على تبرعات المؤمنين للكنيسة).

٥. أن يباشر الأمور العامة، ويأخذ القرار في الأحوال الخاصة بنفسه، ولا يكتفي بالتفويض في كل الأمور. (أي لا يوكل شئون الكنيسة إلى يد أحد مساعديه أو خدمه أو حتى إلى مجموعة من المحيطين... إلخ بل يفحص بنفسه الأمور العامة ويتخذ القرارات بمتهى الإحساس بالمسئولية الشخصية)^(٢).

(٢) ما بين القوسين () تعليق من الباحث.

٦. وينبغي أن يتشاور مع أهل العلم في الأحكام وأهل الرأي في النقض والإبرام.

(أي الركون إلى أهل العلم والرأي من الشعب ذوي المناصب المدنية العليا أو الأخصائيين في العلوم المدنية والاجتماعية والسياسية ليأخذ مشورتهم في مناحي الصواب واللياقة في التصرف والسلوك والقول وما أشبه تجاه القضايا الدينية وغير الدينية، أي معتمداً على أهل الخبرة والعلم والحكمة المشهود لهم). (انتهى الاقتباس من المجموع الصفوي)

إذن، فللشعب (بحسب قوانين الكنيسة) دور في الشركة والمشاركة في اتخاذ القرار الكنسي، وعلى الأخص فيما يختص بالمعاملات المالية للكنيسة وبالعلاقة مع السلطة والهيئات المدنية. وهذا هو الوضع السائد في الكنيسة منذ البدء والواجب استمراره على الأخص في مجتمعاتنا الحديثة وفي نظام الدولة الحديث، الذي لم يعد فيه مركز البطريرك مثل مركزه في نظم الحكم القديمة قبل الاستقلال (مثل حكم الدولة العثمانية قديماً)، التي جعلت من البطريرك في وقت واحد رئيساً دينياً ومدنياً وقاضياً في الأمور الدينية والمدنية للشعب القبطي، مما أفقد هذا المركز الجليل روعته وبهاءه الدينيين، وفي الوقت نفسه أذى الكنيسة وغير من مفهوم ونظام رئاسة الكنيسة، وكأنها "ملة" منغلقة على نفسها داخل الوطن.

فالبابا البطريرك، في وضعه الكنسي الصحيح، وفي نظام الدولة الحديثة القائم على دستور يساوي بين المواطنين جميعاً في الحقوق والواجبات والحريات والتقاضي والأحكام والسفر... الخ، والقائم على الديمقراطية الاجتماعية والسياسية بأحزابها المتعددة، وحرية إبداء الآراء السياسية، وعدم التفرقة بين المواطنين بسبب الدين أو غيره، في مثل هذا النظام يعود مركز البطريرك إلى موقعه الكنسي الصحيح والمؤثر داخل الكنيسة جسده المسيح، مركزاً للوحدة الروحية بين المؤمنين، ومبشراً بالخيرات السماوية، وكارزاً ومعلماً بإنجيل المسيح وتعليم الرسل وعقيدة الآباء، داعياً المؤمنين للالتزام بوصايا الإنجيل والفضائل المسيحية، بالإقناع والترغيب مستنداً على "برهان الروح وقوة الله" (١ كو ٢: ٤ و ٥)، تاركاً لشعبه أن يحولوا التعليم الروحي الكنسي الذي تعلموه داخل الكنيسة إلى طاقة وطنية بناءة، كل في موقعه داخل المجتمع، فيمارسوا حقوقهم وواجباتهم الوطنية والسياسية وإبداء آرائهم في هذه المجالات بمتنهي الأمانة والصدق والحرية، نائياً بنفسه وبالكنيسة (أي كل مصاف الإكليروس) عن الانخراط في تداول وتناول الشئون المدنية والسياسية من بعيد أو من قريب. أي، باختصار، تعود الكنيسة أيقونة رائعة لجسد المسيح: شعب الله وعلى رأسه أسقف يعلن سر وحدة الكنيسة مع رأسها الرب يسوع المسيح (التي هي الصورة والمثال لوحدة البشرية

الجديدة المرتجاة)، وتكون صوتاً لمن لا صوت لهم وشفيعاً لمن ليس لهم أحد يذكرهم، منادية في كل المواقف وداعية إلى المحبة والسلام والعدالة بين كل الشعوب والأمم.

أما خارج الكنيسة فهو يقف أمام المجتمع المدني (هو والآباء الأساقفة وكل مصاف الإكليروس)، بالقدوة أولاً وبالخطاب الهادئ الوديع ثانياً، رمزاً ومثلاً أعلى روحياً بين كافة المواطنين، مثابراً على الدعوة إلى السلام والمحبة والعدل وكل القيم الإنسانية السامية التي تنادي بها المسيحية، مشاركاً الوطن في كل اهتماماته وجهاده وآماله وتطلعاته بالصلاة والتشجيع والبذل والتضحية على قدر ما تستطيع الكنيسة أن تُعطي وتبذل من أجل الوطن، دون أن تتخلى عن مبادئ الإنجيل وتعليم الآباء وتقليد الكنيسة الأرثوذكسية بخصوص علاقة الكنيسة بالدولة والسياسة.

وفي مواضع أخرى من هذا البحث يجد القارئ شرحاً لوضع المؤسسات الشعبية الكنسية ودورها المساعد للإكليروس بحسب تقليد الكنيسة في القسم الخاص بالشعب من هذا البحث.

شروط طاعة وتعظيم وإكرام البابا البطريرك:

ويتبع المجموع الصفوي قانونه السالف هذا بقوله:

[وإذا دام قائماً بما يلزمه، مستمرة شروطه، لزمهم طاعته وتعظيمه وإكرامه وحقوقه]

كيفية اختيار البابا البطريرك:

يقول كتاب "الجوهرة النفيسة في علوم الكنيسة":

[يجتمع المطارنة والأساقفة والكهنة والأراخنة والرؤساء، ويقدموا الصلاة لله بالصوم والتضرع والتقديس عشية كل يوم أحد وغيره، لكي يرسلهم إلى انتخاب من يصلح لهذه الوظيفة لينظر في أحوالهم الوقتية، (يلاحظ أن هذا الواجب كان هو السائد أيام الحكم العثماني حينما كان المسيحيون في الشرق معترين ملة مستقلة عن الوطن)، وأحوالهم المستقبلية، ويرويه من تعاليمه وإرشاداته الإلهية. فيحولوا نظرهم إلى كل أهل العلم والعمل والدين والتدبير والسياسة. وبانتخاب الإله واختياره الذي قبل تضرعاتهم كما قبل من لعازر الدمشقي عبد إبراهيم سؤاله في انتخاب زوجة لإسحاق ابن سيده، يرسلهم إلى من هو قادر على صد هرققة ومغيري الأمانة وأرباب البدع بعلمه ورد سهام إبليس وجنوده أعداء الكنيسة

بطهارته وقداسته.

وبعد الاتفاق عليه من الأراخنة والرؤساء وأعيان البلاد باتفاقهم مع المطارنة والأساقفة الذين لهم رأي في ذلك ولهم تقدمته ووضع اليد عليه كما وضع هو اليد عليهم، بعد ذلك يأتون به مقيداً إلى هيكل الله. فإن كان راهباً فبالإسكيم، وإلا رهبته بالإسكيم أولاً. وإن كان شماساً فليقدموه قسيساً، وإن كان قسيساً فليقدموه إلى رتبة إيغومانس. وإن كان إيغومانساً فيأخذونه إلى ثغر الإسكندرية لوجود كرسي البطركية ووجود الملك الأرضي هناك أيضاً (طبعاً كان ذلك قبل انتقال مقر الحكم إلى القاهرة) ... ثم يلبسونه حلة الملك السماوي ويوصلوه إلى الكنيسة الجامعة بالإسكندرية بملاقة أهل الثغر بالفرح والتهليل والابتهاج، فيقيدونه... الخ.]

هذه صورة للإجراءات التي اعتاد الأقباط اتخاذها في انتخاب بطريركهم:

١. اجتماع الإكليروس مع الشعب بالصلاة والصوم والتضرع.
 ٢. يبدعون في التفتيش عن أهل العلم والدين والتدبير والسياسة (يقصد الذين يعرفون كيف يسوسون الكنيسة، وليس "السياسة" بمعناها العصري Politics).
 ٣. حينما يتم الاتفاق على شخص المرشح من جانب الشعب ممثلاً في الأراخنة والرؤساء وأعيان البلاد، ويكون هذا بالاتفاق مع الآباء الأساقفة والمطارنة، يأتون به مقيداً إلى هيكل الله. حيث أن المرشح من المفترض أن يكون راهباً يسكن البراري، وعادة يكون قد حاول الاستعفاء والهروب من هذا المنصب، وهذه كانت عادة كل القديسين أن يهربوا من مناصب الكرامة والرئاسة (أي لا يسعى إلى اعتلاء المنصب بسعائاته أو بسعائات الآخرين من أنصاره).
 ٤. كما تذكر وثائق أخرى أن المسئولين عن الانتخاب كانوا "يسألون شيوخ البرية" أي الآباء الروحانيين الكبار في الأديرة لكي يرشدوهم عن يصلح لهذه الدرجة الكهنوتية المقدسة. لأن أقدر من يستطيع أن يعرف أصحاب المواهب من الرهبان هم آباؤهم الروحانيون ومدبروهم، لذلك جري التقليد على التوجه أولاً إلى هؤلاء الآباء الشيوخ. فالعملية هي، بحق، عملية "تفتيش" و "بحث" و "استرشاد بمشورة الآباء الشيوخ" مقترنة بالصلوات والصوم والتضرع إلى الله عن هو مستحق وجدير بهذه الدرجة الجليلة.
- كما نقدم صورة أخرى من صلوات الرسامة نقلاً عن مخطوطة القرن الثالث عشر

المطبوعة في روميه. حيث يلقي الأرشيدياكون يوم الرسامة خطاباً "جهيراً" أي بصوت عال قائلاً لشعب الإسكندرية المجتمع لإكمال رسامة أسقفهم الجديد:

[أيها الذين هم من مدينة الإسكندرية العظمى المحبة للمسيح وتُخَمُّها. لكونكم وادّين الآباء جداً ولم تستطيعوا الصبر على مناعة اليتيم، بل صنعتُم بنشاط هذا الرأي والاتفاق، وهو أن تطلبوا لكم أباً، وحرصتم على ذلك، ولهذا إذ اجتمع الأساقفة الجزيل برُّهم والقسوس الزائدي العبادة لله والشمامسة المحبين لله جداً، ومعهم الرهبان الجزيلي الورع رؤساء الأديرة، وكل الشعب المحب المسيح جداً الذي من مدينة الإسكندرية العظمى وكل كورة مصر، الذين باتفاق إذ بذلوا في هذا الأمر غاية ما يمكن من الحرص، واعتمدوا التفتيش في كل مكان ليجدوا المستحق الذي يجب أن يرعانا ويُسكتنا علي مرعي صالح ومكان خصيب، ولهذا تضرعنا بتوسل إلى الإله الناظر الكل أن يرينا مَنْ يجب أن يكون مستحقاً لهذه الرتبة وملائماً لها، فألهمنا أن نبصر (فلان) الجزيل العبادة لله القس الراهب الزائد الورع من الدير البهي (الفلاتي) لنجعله راعياً عظيماً ورئيس أساقفة جالساً بالخلافة في كرسي الإنجيلي الباهر القديس مرقس الناطق بالإلهيات والرسول لتثيت وإصلاح كنائس الله المقدسة ...](^٢).

وهذه الإجراءات التي تعطي الروح القدس حقاً الفرصة لاختيار البابا الجديد، أحيانا كثيرة روعيت، ولكن للأسف كُسرت أحيانا أخرى.

وقد شاهدنا وتبعنا بأفئدتنا وقلوبنا مسار انتخابات البطريركية في ثلاث دورات انتخابية على مدي الخمسين عاماً الماضية. وكانت العاقبة:

- إما بركة ونعمة روحية للرئيس المنتخب ولكل الكنيسة والشعب إذا كانت إجراءات الترشيح والانتخاب والرسامة بوضع الأيادي تسم وتسير بحسب مشيئة الله ورضا الشعب والمطابقة مع المراسيم الرسولية والقوانين الكنسية.

- وإما كانت تسود الاضطرابات والقلق في الكنيسة في حالة الجنوح عن أساسيات القانون الإلهي في هذه الإجراءات.

(^٢) الإفخولجيون، المخطوطة المطبوعة برومية

وثائق طقس الرسامة:

وفي القسم الأخير من ملاحق البحث نقدم ثلاثة وثائق هامة وأساسية في صلوات الرسامة علي بابا الإسكندرية بحسب الأصول الكنسية بوضع الأيادي عليه التي هي أخطر وأقدس لحظة في رسامة بابا ورئيس أساقفة الإسكندرية، وهي التي تمت في رسامة المثلث الرحمات البابا كيرلس السادس البطريك ١١٦ (١٩٥٩-١٩٧٠) وذلك يوم الأحد ٢٠ بشنس سنة ١٦٥٧ للشهداء الموافق ١٠ مايو سنة ١٩٥٩ وهي:

١. التزكية

٢. صلوات وضع الأيادي على رأس أسقف الإسكندرية

٣. تقليد رياسة الأسقفية لكنيسة الإسكندرية

وقد نقلنا نص هذه الصلوات عن مجلة رسالة المحبة الغراء في عددها التاريخي رقم ٦ من السنة الخامسة والعشرين الصادر عن شهر بشنس ١٦٧٥ مايو يونيو ١٩٥٩. وقد ضاهينا هذه الصلوات على أقدم ما في أيدينا من مخطوطة تكريس ورسامة البطريك المطبوعة في روميه عام ١٧٦١ للميلاد ١٤٧٨ للشهداء وترجع المخطوطة الأصلية إلى منتصف القرن الثالث عشر تقريباً، فوجدناها مطابقة تماماً فيما عدا بعض الاختصارات الطفيفة جداً التي لا تغير في مسار الأصول التقليدية أو المعاني العامة. (أنظر نص هذه الوثائق في ملاحق هذا البحث في نهايته).

ولنا بعض التعليقات المختصرة على هذه الصلوات:

١ - التزكية وصلوات وضع الأيادي وتقليد التجليس كلها تشير إلى إيارشية "مدينة الإسكندرية العظمى" القديمة جداً، المدينة التي يُرسم عليها الأسقف البابا البطريك. وتوضع عليه الأيادي لإعلان اقترانه بشعب هذه المدينة المحبة للمسيح. وكلها تخاطب أهل ثغر الإسكندرية بأنهم هم الشعب والرعية أصحاب الحق الأول (ولكن ليس الوحيد) لانتخاب البطريك الجديد أسقفهم وراعيهم هم أولاً. والنعمة الخاصة الحالة على البطريك الجديد لتأييده وتعضيده من فوق من لدن الإله الناظر على كنيسة تأتي من خلال طقس وضع الأيادي الأسقفية عليه.

ولكن كل هذا لا يكون ممكناً حدوثه، لو كان المرشح سبق له أن وُضعت عليه الأيادي في

إييارشية أخرى، أو كان بحسب الوضع المستجد: أي وُضعت عليه الأيادي دون اقترانه بإييارشية. ذلك لأن القانون الكنسي يمنع تكرار وضع اليد للأسقفية على رأس المرشح:

[لأجل من يُقسم دفعتين - إذا نال أسقف أو قسيس أو شماس قسمتين (أي وضع اليد بالنسبة للرتبة الواحدة) فليقطع هو والذي قسمه.]

القانون ٤٨ من قوانين الكنيسة

على يد إكلمتضس وعددها ٥٦ قانوناً

وفي الوقت نفسه يمنع انتقال أسقف من إييارشيته التي قُسم عليها إلى إييارشية أخرى وعلى الأخص لإييارشية الكرسي الرسولي، أو اقتران أسقف بإييارشيتين خرقاً لشريعة الزوجة الواحدة، باعتبار أن قسمة أسقف على شعب إييارشية هو بمثابة اقتران عريس بعروسه، وذلك حسب العرف الكنسي، ومفهوم طبيعة الكنيسة جسد المسيح، وقوانين ترتيب الكهنوت في الكنيسة القبطية الأرثوذكسية.

٢ - لم نشهد في انتخابات هذه الرسامة (مايو ١٩٥٩) التي نشرنا صلواتها (في ملاحق البحث) أية محاولة من جانب أي من المرشحين للدعاية لأنفسهم أو لتزكية أنفسهم على المرشحين الآخرين أمام الجماهير (على نسق الانتخابات السياسية والمدنية)، وهذه الملاحظة مقترنة بملاحظة أخرى أن كل المرشحين كانوا من الرهبان ذوي الدرجة الكهنوتية "القس" (وكانوا ملازمين قلايهم أو مناسكهم بأديرتهم مسلمين الأمر لمشيئة الله).

٣ - يلاحظ أنه، في وصف إجراءات اختيار المرشحين، يقوم المسئولون بالتفتيش في كل مكان ليجلوا المستحق، وهم يقرنون هذه العملية بالصوم والتضرع والتقديس لكي يرشداهم الله إلى انتخاب من يصلح لهذه الوظيفة. فعملية الانتخاب عملية روحية بجته أي أنها تتم بإرشاد وتوجيه الروح القدس الذي في النهاية سيحل على من يختاره الله. والمرشح الصالح هو الذي يحس - بالصدق وبالحق - أنه غير مستحق لهذه المسئولية العظيمة فإن طقوس الرسامة تقول: "يأتون به (من مكان خلوته) مقيداً إلى هيكل الله" لأنه في الغالب يكون هارباً من أمام الذين يبحثون عنه. وهذا يضمن للكنيسة أن يكون البابا الجديد معضداً من الله مسنوداً بنعمة الروح القدس، وليس بأي قوة بشرية أو ذاتية إذا كان قد سعى إلى المنصب بنفسه أو بسعاية آخرين.

الجدل حول ترشيح الأساقفة والمطارنة للكرسي البطريركي:

لقد ثار الجدل حول هذا الموضوع منذ ممارسة أول مخالفة لقانون الكنيسة، وذلك عام ١٩٢٨. وهذه هي أول ممارسة مضادة صريحة لطبيعة وأسس قيام الكنيسة، وهو انتقال أسقف أو مطران من إيبارشيته التي سبق أن رُسم عليها إلى إيبارشية مدينة الإسكندرية العظمى (وبالتالي احتفاظه بالإيبارشيتين معاً - خرقاً لشرعية الزوجة الواحدة). وقد قام علماء الكنيسة وآباؤها وأبنائها المخلصون بكشف خطأ هذه المخالفة وخطورتها على قداسة الكنيسة وطهارة خدامها وخلاص أنفسهم، منذ ذلك الوقت، بلا كلل ولا ملل، مما يقطع بأن جسد الكنيسة القبطية الأرثوذكسية غير قادر ولا قابل لاحتواء أو الرضا بهذه المخالفة.

وهذه المخالفة بالرغم من أنها اقترفت في القرن الرابع (في كنائس أخرى ولكن ليس في كنيسة الإسكندرية القبطية الأرثوذكسية)، إلا أنها رُفضت واستنكرت في عدة مجامع مسكونية ومكانية، باعتبارها "خطية"، وكثيراً ما وُضعت في مصاف خطية "الزنا"، كما في قرار المجمع المقدس لكنيسة الإسكندرية القبطية الأرثوذكسية المنعقد في الإسكندرية عام ٣٣٩ م^(١). كما أن أصوات العلماء اللاهوتيين قدامى ومحدثين لا تفتأ تدين هذه المخالفة^(٢)، ناعتين إياها بأنها مخالفة بالرغم من تكرارها. لكن قانون مجمع نيقية المسكوني^(٣) هو أقوى مانع في وجه ارتكاب هذه المخالفة، ولا يمكن أن يظل هذا القانون تكرر حدوث المخالفة، وذلك حسب المبدأ الكنسي القائل: إن المخالفات لا يجب أن تُرتكب بذريعة أنها سبق وارتكبت في الماضي كما قرر ذلك القديس كيريانوس^(٤).

ولسنا نريد الخوض في البراهين التي قدمها المدافعون عن طهارة الكنيسة ونقاوتها. ولكننا نضع نصب أعين الجميع نص هذا المبدأ الكنسي الذي يحكم على مخالفات القانون الكنسي أيّاً كانت، وسواء كثرت أو قلت، كالاتي:

(١) راجع الرسالة الجمعية للمجمع المنعقد في الإسكندرية، ٧، N&P.N. FATHERS 2nd Series, Vol IV.

P.104

(٢) راجع عرضاً لهذه الآراء في: N&PN Fathers, 2nd Series, Vol XIV, PP 33-35

وراجع رأي الكنيسة السريانية الأرثوذكسية الشقيقة: حاشية رقم ٨.

(٣) لذلك وبحسب المتعارف عليه في فقه القانون الكنسي لا يمكن مخالفة هذا القانون أو تعديله إلا بموجب قانون على نفس المستوى، أي من مجمع مسكوني مماثل. علماً بأن المجمع المسكوني الثاني (الذي عُقد في القسطنطينية عام ٣٨١) بُت هذا القانون بأن قرر إلغاء انتقال القديس غريغوريوس أسقف سارديا إلى كرسي القسطنطينية الرسولي ليصير بطريركاً عليها بالرغم من تفوقه وقداسته وكفأته وبالرغم من موافقة مجمع أساقفة كنيسة القسطنطينية على هذا النقل.

(٤) الرسالة ٧٢: ٢٣ [ليس معنى أن خطأ حدث في وقت ما أن يُسمح بأن يتكرر هذا الخطأ فيما بعد].

[ليس معني أن خطأ حدث في وقت ما، أن يُسمح بأن يتكرر هذا الخطأ فيما بعد]

القليس كيرياتوس في الرسالة رقم ٧٢:٧٢.

فالمخالفات لا يجب أن تُرتكب تحت ادعاء أنها سبق وارتُكبت في الماضي. لقد كان هذا المبدأ هو الذي يحكم ضمير الكنيسة الحي على مدي الأجيال. فإذا حدث أن المعني الحقيقي للقرارات القديمة للكنيسة نسي أو تشوه، أو استبدلت التقاليد الصحيحة بتقاليد أخرى مخالفة، فهذا لم يكن يعني البتة أن يتحول الخطأ المتكرر ليصير قانوناً، مهما كان المخالف كبيراً أو صغيراً، قديساً أو غير قديس، من كنيسة القبطية الأرثوذكسية أو من رؤساء الكنائس الأخرى^(١).

وهذا هو الموقف الملزم أمام كل مخالفة في الكنيسة يحتج مؤيدوها بأنها سبق أن ارتكبت في عصر سابق أو أنها تُرتكب في الكنائس الأخرى. علماً بأن "عامل الزمن" لا يستطيع أن يحول الخطأ فيكون صحيحاً ولا المخالفة فتصير هي الوصية والقانون، بسبب تكرار الخطأ والمخالفة، وإلا لكانت الخطايا قد تحولت بسبب تكرار ارتكابها من البشر ملايين المرات في كل الأزمان إلى أعمال بر أو على الأقل لم تعد خطأ منهيّاً عنه ويقع تحت دينونة الله!

ولكننا نفضل أن نسجل هنا المواقف التاريخية الإيجابية لجامع مقدسة وآباء قديسين من بطاركة وأساقفة كنيسة الإسكندرية القبطية الأرثوذكسية، لنقتدي بشهود الحق في مواجهة مواقف المخالفة:

شهود الحق في مواجهة مواقف المخالفة:

١. قرار الجمع المقدس لكنيسة الإسكندرية القبطية الأرثوذكسية المنعقد في مدينة الإسكندرية عام ٣٣٩م. باعتبار انتقال أسقف إلى إينارشية أخرى بمثابة خطية "زنا"^(٢).

٢. قانون أصله الجمع المقدس للكنيسة القبطية الأرثوذكسية في أثناء حيرة البابا خائيل

(١) الكنيسة السريانية الأرثوذكسية الشقيقة وبالرغم من عادة انتخاب بطريركها من المطارنة (ابتداءً من سنة ٩٧٧ فقط وبالرغم من رفض البابا الإسكندري المعاصر "خائيل الأول" إعطاء الحل بذلك - راجع البند رقم ٢ من المواقف) إلا أنها تدرك وتعترف بأن هذا مخالف لقانون الكنيسة كما ورد في مقالها المنشور في مجلتها الرسمية "المجلة البطريركية" بأن "اختيار البطريرك من بين المطارنة هو نقل أسقف أبرشية شرعي إلى أبرشية أخرى، ... وذلك من نوع الزواج بامرأتين أو إعادة العماد" - راجع مقال "إكليروس السريان القلعاء"، في المجلة البطريركية، دمشق، ٣٣: ١٤٤، ١٤٥، نيسان-أيار ١٩٩٥.

(٢) راجع الحاشية رقم ٤

الأول البابا الـ ٤٦ (٧٤٣-٧٦٦م.) صرح فيه البابا قائلاً:

[السيف أو النار أو الرمي إلى الأسد أو التقي أو السبي فما يقلقني. ولست أدخل تحت حرمي الذي كتبته بخطي وبدأت به بأن لا يصير أسقف بطريركاً... فكيف أحلل اليوم ما حرمته بالأمس، وما أنكرته بالأمس أرضى به اليوم] (١)

تأمل أمانة البابا لمبادئه السابقة التي كتبها بخطه وعدم تراجعها عنها بالرغم من تهديد الحاكم المدني آنذاك، الخليفة جعفر بن المنصور العباسي، للبابا بالموت في حالة الرفض.

٣.١ مجمع المقدس للكنيسة القبطية الأرثوذكسية عام ١٨٦٥ أصدر القرار التالي:

[لا نسلّم ولا نسمح قط للكهنة وشعب الكرازة المرقسية بحل وتعدي الحدود الأبوية. وكل من يطلب هذه الرتبة من الأساقفة أو المطارنة أصحاب الكراسي أو سعى فيها أو رضي بها، أو أحد سعى له في شأن يطلبونه لها - كاهناً أو رئيس كهنة أو علمانياً يكون محروماً] (٢)

٣.٢ ثم نسجل بكل الفخر والإعزاز موقف الآباء مطارنة وأساقفة الكنيسة القبطية الأرثوذكسية في العصر الحديث الذين عاصروا رسامة البابا كيرلس السادس حيث وقف في اجتماع المجمع المقدس نيافة الأنبا أنطونيوس مطران كرسي بني سويف والبهنسا السابق وكبير الأساقفة وقائم قام البطريك آنذاك في فترة خلو الكرسي البطريكي (١٩٥٦-١٩٥٩) - نِج الله نفسه - واتفق مع أعضاء المجمع المقدس بالإجماع أن يتجنبوا ترشيح أي منهم للكرسي البطريكي خضوعاً وطاعة لمشورة العلي والتي سجلتها قوانين الكنيسة الرسولية وقوانين المجمع المسكوني الأول المنعقد في نيقية عام ٣٢٥م. وهكذا كان كل المرشحين ممن لم تزد درجتهم الإكليروسية عن القسوسية.

٤. كما نسجل بكل الفخر والإعزاز موقف المتنيح الأنبا أنطونيوس مطران سوهاج وكبير الأساقفة وقائم قام البطريك في فترة خلو الكرسي البطريكي (١٩٧٠-١٩٧١) الذي رفض إيباء وشمم ما عُرض عليه من ترشيح نفسه للكرسي البطريكي ليكسر إجماع الإكليروس والشعب آنذاك على حتمية احترام قوانين الكنيسة بعدم ترشيح الأساقفة والمطارنة للكرسي البطريكي. وقد سمعناه يصرح آنذاك إلى الذين عرضوا عليه ذلك قائلاً:

(١) راجع التفاصيل في كتاب "قصة الكنيسة القبطية" الكتاب السادس، صفحات من ٢٧-٢٨

(٢) المرجع السابق، صفحة ٢٨

[إني مرتبط بشعبي وإيبارشييتي، فلا أنا مستعد للطلاق منها، ولا هم مستعدون للتفريط في اقتراني بهم لأن شعبي يحبني وأنا أحب شعب إيبارشييتي].

وقد نشر بياناً بهذا المعنى في الصحف العامة آنذاك.

إذن، فشهود الحق الكنسي في مصفٍ الجمع الأسقفي لكنيسة الإسكندرية يقفون في كل جيل وزمان، يكملون ويحققون موهبة التعاقب الرسولي الذي تحمله كنيسة الله الأرثوذكسية.

+ أما موقف الشعب وشهادته للحق الإلهي في هذا المجال فهو معروف ويمكن الرجوع إلى هذه المواقف منذ عام ١٩٢٨ وحتى الآن^(١٢).

+ ومن بين أحدث وأقوي الشهادات المعاصرة للحق الإلهي بشأن هذه القضية، والتي لا بد من أخذها في الاعتبار بسبب علو كعب صاحبها في العلم اللاهوتي، البحث القيم للعالم القبطي المتبحر الأستاذ يسى عبد المسيح المعنّون: "علم قانونية اختيار البطريرك من بين الأساقفة"^(١٣).

إننا نصلي من أجل كنيسة هذا الجيل الذي نعيشه من أجل أن تثبت على أمانتها للتقليد الرسولي والكنسي والذي نحن جميعاً مؤمنون على توصيله للأجيال اللاحقة، من خلال شهادة حاملي موهبة التعاقب الرسولي في الكنيسة وعلى الأخص في طقس اختيار بابا الإسكندرية المعتر أعلي وأقدس مرجع في الكنيسة القبطية الأرثوذكسية، تحت ربوبية ربنا يسوع المسيح الذي هو "الأسقف الكبير ورئيس الأسقفية والأول في طغمة الكهنوت ورأس الكهنة"، والذي له كل المجد والكرامة في كل جيل وإلى أبد الدهور.

^(١٢) المرجع السابق، الجزء (أ) من الكتاب السادس بأكمله والكتاب السابع والكتاب الثامن.

^(١٣) العالم القبطي يسى عبد المسيح (١٨٩٨ - ١٩٥٩)، أمين المتحف القبطي سابقاً والأستاذ بالكلية الكليريكية حتى

١٩٥٧، في بحث نشر في مجلة مدارس الأحد، المجلد الثامن، العددان ٧ و٦ يونيو ويوليو ١٩٥٤، صفحة ١-٥.

الباب الثاني

رتبة القس

البريزفيتيروس

أولاً: الأصول الأولى لرتبة "الشيوخ" أو "القسوس"

البريزفيتروس Bresveteros

نبوة عن درجة القس / البريزفيتروس

ومركزها أمام الله

حينما كتب القديس بولس الرسول إلى قسوس كنيسة كورنثوس يعاتبهم على تركهم رعيتهم يلجأون للمحاكم الصغرى للأمم لتقضي في خلافاتهم الصغيرة قائلاً:
- "أيتجاسر منكم أحد له دعوى على آخر أن يُحاكم عند الظالمين وليس عند القديسين.
- أستم تعلمون أن القديسين سيدينون العالم. أستم تعلمون أننا سندين ملائكة..."
(١ كو ٦: ١-٣)،

فإنه كان يشير إلى نبوتين هامتين من العهد القديم عن رتبة "الشيوخ" أو "القسوس":

١. ففي النصف الأول من الآية يشير إلى نبوة دانيال (الإصحاح ٧) عن القديسين، حيث نقرأ أنه بتملك ابن الإنسان على الأرض فإنه "سيعطي المملكة للقديسين".

٢. أما بقية الآية فهي مقتبسة من نبوة إشعياء (٢٤: ٢١-٢٣) عن وضع القسوس وهو يتكلم عن يوم دينونة الملوك، حيث يقول فيها:

• "ويكون في ذلك اليوم أن الرب يُنزل يده على عالم السماء وعلى ملوك الأرض، ويجمعهم معاً ويغلق عليهم في جُب وسجن. ثم بعد أجيال كثيرة تصير محاكمتهم، وتنهار الحجارة وتسقط الأسوار، لأن الرب سيملك في صهيون وفي أورشليم، وسيتمجد أمام شيوخه (قسوسه/بريزفيتروس) - (طبقاً للترجمة السبعينية للعهد القديم).

ففي نبوة إشعياء نرى عالم الأرواح الذي أخطأ قديماً أي الملائكة الذين عصوا قديماً واحتجزهم الرب إلى دينونة اليوم العظيم (يهوذا ٦)، وكذلك ملوك الأرض الذين أغلق عليهم في سجن الجحيم، حتى يأتي يوم الرب العظيم حيث يأخذ الرب عرشه في صهيون وسط شيوخ/قسوس إسرائيل، وتتداعى حجارة وأسوار السجن أمام مجد الرب، ويأتي الرب مُحاطاً

بشيوخه أي تلاميذه القديسين ليدنوا الرؤساء والملائكة الأشرار.

فهذا هو المنظر الذي استعاره القديس بولس، وهو منظر مجيء المسيح الأول وإحاطة قسوس العهد الجديد به، ليعرف قسوس كنيسة كورنثوس بمركزهم النبوي أمام الله، فلا يتهاونوا في مهمتهم تجاه رعيته المقدسة الذين يسميهم "قديسين" كما سماهم دانيال في نبوته.

القسوس في بداية المسيحية:

مركز الشيوخ في العهد القديم

كانت الجامع اليهودية في فلسطين يدبرها من يُسمون بـ "الشيوخ"، واسمهم بالعبرية "ذقنيم" وباليونانية "بريزفيتروس" والمفرد بـ "بريزفيتروس"، وكان هؤلاء الشيوخ يكونون مجلس السنهالريم الذي يرأسه رئيس الكهنة في أورشليم. وكانوا يُنتخبون لمدى الحياة. ومن بين أعضاء هذا المجلس كان هناك من يُسمون بـ "الكتبة" أو "الرايين" والذين كانوا يمارسون تأثيراً كبيراً على الشعب، إذ أنهم هم حفظة الناموس الذين يجلسون على كرسي موسى يعلمون الشعب شريعة الله بكل تفاصيلها ودقائقها. (ويقابل هذه الوظيفة في العهد الجديد من يسميهم الرسول بولس "الشيوخ المعلمون" ١ تي ٥: ١٧).

هؤلاء الشيوخ/البريزفيتروس كانوا يُرسمون، أي توضع عليهم اليد لينالوا الروح الذي حل على موسى، والذي انتقل من موسى إلى يشوع، ومن يشوع إلى شيوخ بني إسرائيل. فالشيخ "البريزفيتروس" اليهودي كان مُقرزاً وموشحاً بالروح من أجل القيام بعمل روحي، وبماثل هذا العمل ما كان يقوم به "القضاة" بعد ذلك في العهد القديم.

(ولكن كانت هناك في نفس الوقت وظائف أخرى داخل مجامع اليهود بخلاف الوظيفة الروحية المشار إليها أعلى الخاصة بالكتبة الرايين، هذه الوظائف كان يقوم بها أعضاء من الشعب يُسمون باليونانية "أرخونتس" وبالعبرية "أراخنة"، أي "رؤساء" أو المقلّمين من الشعب، وهؤلاء لم يكونوا من الكهنة الهارونيين أي لم يكونوا يقومون بتقديم الذبائح في الهيكل، بل كانوا يؤدون أعمالاً مدنية. هؤلاء هم الذين يسميهم الإنجيل "الرؤساء" أو "رؤساء المجمع"، وكانوا مسئولين عن مبنى المجمع المتمين إليه وباقي الخدمات التي تجري فيه. كما كان هناك مسئولون آخرون عن أعمال الخير والصدقات. وهؤلاء الخدام من أعضاء الشعب كانوا يسمون أيضاً الشيوخ ولكن لم يكونوا رايين. (وهؤلاء يقابلهم في العهد

الجديد من يسمّون بالأراخنة ومقلّمي الشعب الذين بالرغم من عدم نوالهم أية رتبة كهنوتية إلا أن لهم مسئوليات مدنية داخل الكنيسة، مثل الأعمال الإدارية والمالية والخيرية وغيرها). ولأن الشيوخ المعلمين كانوا معتبرين أنهم حفظة الناموس، لذلك أقيموا رؤساءً لمجامع اليهود.

مركز الشيوخ/القسوس

في الكنيسة السيمية:

أما في الكنيسة المسيحية فالوضع منذ البداية كان مختلفاً. فالكنيسة لم تكن تحيا بالناموس وعلى الماضي، بل باختبارها الحي لسلطان الله، وبرجائها في الاستعلان النهائي والحاسم لهذا السلطان في المستقبل متمثلاً في الجيء الثاني للرب. والعهد القديم لم يته في العهد الجديد، بل تحقق واكمل فيه. وبهذا، فإن العهدين لا بد أن يُشرحا بطريقة جديدة: العهد القديم كمهد ومتبى للعهد الجديد، والعهد الجديد كاستعلان وشرح واستيضاح لكل غوامض العهد القديم.

مركز الكنيسة في العهد الجديد:

والكنيسة في العهد الجديد هي الأداة الأساسية لكل هذا. فهي التي اقتنت العهد الجديد والتعليم الجديد للرب، وعليها أن تحافظ عليه. والرب الذي تخدمه الآن بالطاعة - ليس بالطاعة الناموسية بل بالطاعة الحرة الإرادية - هو المسيح مُعطي الناموس، الذي هو الآن حقيقة شخصية حاضرة ومنظورة، بالعيان للرسل وبالإيمان للمؤمنين بالرب بواسطة كلام الرسل. لذلك فقد أصبح الإيمان بتعاليم المسيح وحياته وقيامته ثم المعمودية هو الختان الجديد (بدلاً من الختان بالجسد الذي كان في العهد القديم) أي هو المدخل الذي يؤهل المؤمن للدخول في عضوية شعب الله الجديد بسر المعمودية.

وفي هذا الإطار يصبح الشيوخ الجدد هم الذين يمثلون التقليد الجديد ويقدمونه للأجيال اللاحقة. وكل هذا يتم بالروح القدس، الذي أصبح مرافقاً وماكثاً في الكنيسة يكمل عمل المسيح ويستعلنه ويظهره ويشرحه للمؤمنين بعد صعود المسيح.

لذلك فسلطان الشيوخ البريزفيتيروس/القسوس ليس سلطاناً مأخوذاً من البشر، بسبب انتخابهم بواسطة البشر وليس بواسطة الرب على مثال تلاميذ المسيح الأوائل، بل إن سلطان

الشيوخ هو سلطان روحي مأخوذ من الله، بموجب اختيار شعب الكنيسة لهم. لذلك لا بد أن تكون ممارسة هذا السلطان قائمة على طاعة روح المسيح، وفي خدمة إنجيل المسيح، ومن أجل بنيان الكنيسة، ومن أجل كل ذلك منح الرب لهم هذا السلطان.

أما إذا انقلبت هذه العلاقة الأصيلة بين السلطان ومناح السلطان أي الله، لدى حامل السلطان الذي انتخبته الكنيسة، وصارت هذه السلطة تمارس وكأنها مطلقة بلا حدود وليس بحسب مشيئة الله ولا من أجل بنيان الكنيسة، فنكون قد ابتعدنا عن مفهوم الاختيار الإلهي للشيخ/البريزفيتروس.

طقس السبعين شيخاً مع موسى

وعلاقته بطقس القسوس:

هذا من الناحية التاريخية، أما من الناحية التقليدية الكنسية، فالشيوخ صاروا يُقامون في الكنيسة المسيحية على نسق الشيوخ السبعين الذين اختارهم موسى النبي ليعاونوه في تدبيره لأمر إسرائيل وهم في البرية (ونجد قصتهم كاملة في سفر العدد إصحاح ١١: ١٦-٢٥).

وقد ورد هذا الربط في نص صلوات رسامة القسوس المبكرة والمتأخرة، منها خولاجي القديس سيرايون: ٢٧، وكما ورد في الدسقولية (٨: ١٦: ٤)، وكذلك في مخطوطة الأفخولوجيون من القرن الثالث عشر المطبوعة في رومية.

مركز مجمع الرسل، ودور الشيوخ معهم

على هذه الخلفية يمكننا أن نتبع أصل المؤسسات الإكليروسية المسيحية:

فجماعة المسيحيين الأوائل في أورشليم كان يرأسهم "مجمع الرسل". وكان هؤلاء الرسل مُعتبرين "معلمين" أو "رايين". ومعروف أن المعلم أو الرابي لا بد أن يكون تلميذاً للمعلم أو رابي أسبق منه (مثل بولس الذي تتلمذ على يدي غمالاتيل قبل إيمانه بالمسيح).

وقد كان الاثنا عشر فعلاً تلاميذ مُتلمذين لـ "المعلم" و"الرابي" الكبير والوحيد في الكنيسة، ألا وهو ابن الله المتجسد الرب يسوع المسيح. ولكن لأن أي واحد يُدعى بلقبه الأعظم، لذلك لم يُسمى الرسل باسم "الشيوخ" (بالرغم من أنهم كانوا يعتبرون أنفسهم هكذا، كما يدعو بطرس الرسول نفسه "أنا الشيخ (القس) رفيقكم" (بطرس الأولى ٥: ١)، وكما يسمى القديس يوحنا الرسول نفسه في رسائله باسم "الشيخ" (يوحنا الثانية ١: ١).

١، يوحنا الثالثة ١ : ١] - إلا أنهم كانوا يُدْعَوْنَ باللقب الأكبر وهو "رسول" يسوع المسيح.

سلطان "الرسول" في المسيحية:

وكلمة "رسول" كان لها دور كبير في نظام الكنيسة اليهودية في العهد القديم. فالرسول اليهودي واسمه بالعبرية "شليح" أو "سليح"، كان هو الشيخ المبعوث من مجلس السنهدريم في فلسطين إلى مجامع الشيوخ خارج فلسطين ليلفهم رسائل الكهنة والشيوخ في فلسطين، أو ليجمع منهم تقدماتهم للهيكل. وكان سلطان هذا الرسول المبعوث مستمداً ممن أرسله أي من رؤيس الكهنة في اورشليم.

وأما "الرسول" في العهد الجديد فهو يستمد سلطته من رؤيس كهنة العهد الجديد الرب يسوع المسيح.

وهكذا كان الرسل الاثنا عشر هم نواة إسرائيل الجديد، أرسلوا باسم شخص ربنا يسوع المسيح نفسه ليكملوا ويمتدوا بإرسالته، مزودين بسلطانه الشخصي وقوة حضوره الإلهي، من خلال عطية الروح القدس التي نالوها من الرب نفسه بعد قيامته من بين الأموات، ثم في يوم الخمسين في العلية، تحقيقاً لوعده الرب لهم قبل صعوده إلى السموات: "دفع إليّ كل سلطان في السماء وعلى الأرض. فاذهبوا وتلمذوا جميع الأمم وعلموهم باسم الآب والابن والروح القدس، وعلموهم أن يحفظوا جميع ما أوصيتكم به. وها أنا معكم كل الأيام إلى انقضاء الدهر. آمين" (متى ٢٨ : ١٨ - ٢٠).

هذا هو سلطان الرسول المستمد من سلطان المسيح في السماء وعلى الأرض.

مركز الشيوخ/القسوس بالنسبة لمجمع الرسل:

إلا أن "مجمع الرسل" ظل خارجاً عن المؤسسات الكنسية المسيحية المكانية وأعلى منها كما سنرى فيما بعد.

وأول ما نقرأ عن "الشيوخ" في العهد الجديد، نقرأه في سفر أعمال الرسل (أع ١٥ : ٤) في سرده لانعقاد أول مجمع كنسي. فنقرأ عن وجود "الشيوخ" جنباً إلى جنب مع الرسل، ولكن دون الإفصاح عن متى رُسم هؤلاء الشيوخ ومن الذي رسمهم في اورشليم. إلا أن سفر الأعمال يقدم لنا رواية في مكان آخر أن بولس وبرنابا وهما يشران في أنطاكية "انتخبا لهم

(للمؤمنين الجدد في أنطاكية) قسوساً (شيوخاً) في كل كنيسة" (أع ١٤: ٢٣)، أما "الشيوخ" الموجودون في كنيسة أورشليم فلم يُذكر عنهم شيء من قبل. على أي حال، فقد ظهر أن هناك هيئة جديدة إلى جانب مجمع الرسل هي "مجمع الشيوخ أو القسوس"، الذين نالوا وظائف روحية غير وظائف شيوخ اليهود.

لكن مجمع الرسل كان له التأثير الأول والأساسي على مجمع القسوس في أورشليم وعلى مثيله في الكنائس التي تأسست خارج فلسطين. ونجد في الرسائل الرعوية التي أرسلها الرسل إلى الكنائس، أن الرسل كانوا يملكون زمام السلطة على هذه المجامع القسوسية وإن كانوا يتعاملون معها كهيئات معترف بسلطانها.

وكانت علاقة "الرسول" بالكنائس ذات تأثير خاص، لأن الرسول كان يستمد سلطانه من الرب يسوع المسيح نفسه. فبهذا السلطان كان الرسل يحثون ويقنعون المؤمنين، وأحياناً يمارسون السلطة الفائقة التي للرب نفسه، مثلما حدث في موقف القديس بولس من أحد الخطاة الزناة في كنيسة كورنثوس حينما أمر بأن "باسم ربنا يسوع المسيح، إذ أنتم وروحي مجتمعون مع قوة ربنا يسوع المسيح أن يسلم مثل هذا للشيطان لهلاك الجسد لكي تخلص الروح في يوم الرب يسوع" (١ كو ٥: ٤، ٥).

معالم رتبة القسوس ورتبة الأسقف:

لكن مثل هذا التدخل لم يكن يحدث باستمرار، لأن الرسل أوكلوا سلطة إصدار مثل هذه الأوامر إلى مجامع القسوس في كل كنيسة. ثم تحددت السلطة في يد أحد هؤلاء القسوس الذي انتخب ليكون رئيساً لمجمع القسوس باسم "إيسكوبوس".

وهذا الاسم مقتبس من الكلمة التي تصف أهم وظائف هؤلاء القسوس وهي: حراسة النفوس وافتقادها وملاحظتها والإشراف عليها من أعلى (كما تدل عليها معنى كلمة "إيسكوبي Episcopi"). لأن خدمة رعاية النفوس التي يقوم بها هؤلاء الشيوخ/القسوس تتضمن هذه الوظائف المعبر عنها بكلمة "إيسكوبي"، بالإضافة طبعاً إلى الوظائف الأخرى مثل تقديم ذبيحة العهد الجديد بخبز وخمر (الوظيفة الكهنوتية)، ووظيفة التعليم، ووظيفة التدبير وغيرها.

لذلك، لا نعجب حين نقرأ في سفر الأعمال أن بولس الرسول استدعى "قسوس الكنيسة" في أفسس وقال لهم "...أقامكم الروح القدس فيها أساقفة...". فليس هنا في هذا

النص اختلاط بين القسوسية والأسقفية اللتين نعرفهما اليوم متميزتين، لأن "قسوس الكنيسة" هم خدام الكنيسة ورعاتها، أما كلمة "إيسكوبوس" فهي هنا ليست "لقباً" لرتبة بل "مضمون الوظيفة" التي يقوم بها هؤلاء القسوس أي الافتقاد.

ويمكن أن تتضح هذه الآية إذا ترجمناها هكذا: "...التي أقامكم الروح القدس فيها نظاراً/ حراساً/ مفتقدين/ ملاحظين" (وكل هذه المترادفات هي مشتقة من وظائف راعي الخراف واستعيرت لتصف عمل القسوس). وهذه الترجمة العربية لكلمة "إيسكوبوس": "نظاراً"، هي التي تُرجمت إليها نفس الكلمة اليونانية "إيسكوبي" في رسالة بطرس الرسول الأولى ٢: ٥ "ارعوا رعية الله التي بينكم نظاراً".

كما نترك نفس هذا المفهوم ونحن نقرأ توجيه رسالة فيلبي إلى "أساقفة وشماسة" (في ١: ١). إذ ليس من المعقول كنيسياً أن يكون في مدينة واحدة أساقفة عديليون؟ فواضح أيضاً أن اللغة التي يستعملها بولس الرسول وهو يقول "أساقفة" يقصد بها مضمون مهام الافتقاد والملاحظة الروحية للنفوس التي يشترك فيها القسوس وليس لقب الوظيفة الأسقفية.

أصل الوظيفة الكهنوتية للأسقف والقس

إن سر الإفخارستيا هو محور العبادة المسيحية منذ البدء. وحسب إيمان الكنيسة الأرثوذكسية، فقد تأسس هذا السر يوم خميس العهد في العشاء الأخير للرب مع تلاميذه.

هذا العشاء كان طقساً من طقوس وليمة عشاء ذي صبغة دينية يمارسه في بعض المناسبات أفراد البيت اليهودي أيام المسيح، وبالرغم من أنه لم يكن له أية صفة ذبائحية، أي لم يكن يُذبح فيه خروف الفصح، بل كان طعاماً عادياً، إلا أن المسيح أعطاه معنى جديداً تماماً في هذه الليلة.

فقد رأى الرب يوم خميس العهد وهو جالس على مائدة العشاء الأخير، رأى بعين النبوة أن موته الكفاري الذي سيتم غداً الجمعة، هو موت ذبائحي، أي أنه سيموت كذبيحة العهد الجديد المقدّمة عن خلاص وحياة كل العالم، أي أنه سيصبح غداً هو حَمَل الفصح الحقيقي، وليس الخروف الذي تعود اليهود أن يذبحوه في كل عيد للفصح والذي سيكون مواعده غداً الجمعة.

ولأن المسيح تقدم إلى الصليب بإرادته وسلطانه وحده، لذلك اعتبرت ذبيحة الصليب ذبيحة إرادية. ومن أجل أن يبين المسيح هذه السمة الإرادية في ذبيحته، سبق وقدمها بالسر

يوم الخميس بقوله لتلاميذه وهو يشير إلى الخبز والخمر الموضوعين على مائدة العشاء: "هذا هو جسدي الذي يُبدل عنكم. اصنعوا هذا لذكري ... وهذه الكأس هي العهد الجديد بلعي الذي يُسفك عنكم" (لوقا ٢٢: ١٩-٢٠).

فهذان المقطعان اللذان نطقهما المسيح ارتبطت فيهما وليمة العشاء اليهودي القديم بموت المسيح كذبيحة. لذلك فإن هذا العشاء دخل في هذه اللحظات المقدسة إلى المجال الذي لا بد فيه أن يكون مقدّم هذه الذبيحة (وهو هنا المسيح له المجد) كاهناً. وهذه هي الصفة التي في المسيح والتي أَسْتَعْلَنَت لنا لأول مرة في العهد الجديد، صفة كهنوت المسيح، وهو يقدم نفسه ذبيحة جسداً ودماً، يُبدلان كفارة من أجل حياة العالم.

وكما كان مُقدّم ذبيحة الفصح في العهد القديم هو فقط رئيس الكهنة وليس غيره، كذلك فالمسيح يُطلق عليه لقب رئيس الكهنة (آرشي إيريفس) أو الكاهن الأعظم، بسبب تقديمه ذبيحة نفسه كفارة عن خطايا العالم أجمع.

ومنذ ذلك اليوم المبارك، وتنفيذاً لأمر الرب: "اصنعوا هذا لذكري" (لوقا ٢٢: ١٩)، أصبح كل من يرأس الاحتفال الإفخارستي ويقدم الخبز والخمر في الكنائس المسيحية، إنما يتركز عمله في أن يعيد ويحقق ويعلن حضور "رئيس الكهنة الأعظم" الرب يسوع المسيح ويفسح له أن يكهن لشعبه. فكهنوت المسيح فريد، كون المسيح هو وحده الكاهن الأعظم، مقابل الكهنة ورؤساء الكهنة الكثيرين في العهد القديم، وذبيحته واحدة وحيدة لكنها حية، ولذلك لم ولن تتكرر، مقابل تعدد وتكرار ذبائح العهد القديم.

ومن ذلك الوقت أصبح هذا الكهنوت الجديد الذي للمسيح ينضح من المسيح على جسده أي الكنيسة، كما يصف ذلك الزمور ١٣٣ بروح النبوة: "هوذا ما أحسن وما أجمل أن يسكن الأخوة معاً (اجتماع المؤمنين في الكنيسة). مثل الدهن الطيب على الرأس (دهن مسحة كهنوت المسيح رأس الكنيسة) النازل على اللحية لحية هارون (رمز الإكليروس) النازل إلى طرف ثيابه (وعلى جسم الكنيسة كلها أي شعب الله اللاؤس)، دون أن يُحسب كهنة العهد الجديد كثرة في العدد، بل هم كلهم محترون في كهنوت الكاهن الأعظم الواحد الأوحده، الرب يسوع المسيح، ويمثلونه أي يعلنون حضوره مجدداً كاهناً أعظم يقدم جسده ودمه عن حياة العالم.

الحركات الطقسية للكاهن أثناء القداس تُعلن حضور المسيح وسط شعبه:

وكل هذا يتضح بأروع صورة في الحركات الطقسية التي يلتزم بها الكاهن في القداس الإلهي: إذ بعد تقديس الذبيحة (بعد كلمات التأسيس والرشومات) تتغير الطريقة التي يعطي بها الكاهن البركة للشعب. إذ لا يعود الكاهن يلتفت إلى مواجهة الشعب ويرشهم رافعاً يده معطياً البركة لهم، لكنه وهو واقف على المذبح يتحنى قليلاً بعيداً من أمام الذبيحة لتكون الذبيحة المقدسة التي على المذبح (الجسد والدم الأقدس للذين لربنا يسوع المسيح) في مواجهة الشعب، ويقول "السلام لجميعكم" دون أن يرشم^(١) أي دون أن يرفع يده بوضع من يبارك، لأن المسيح نفسه الآن هو الذي يبارك. ما أروع طقس الكنيسة وهو يفسح للمسيح مكانه الحقيقي في الكنيسة ككاهن ومُبارك وراعٍ ومعلم لشعبه!

كما في ذلك الزمان، الآن أيضاً:

وهكذا أيضاً صار المقطعان من قول المسيح ليلة خميس العهد يُنطقان بفهم مقدّم الإِفخارستيا في كل احتفال بالافخارستيا بعد ذلك (فيما يُعرف بكلمات التأسيس والتي تبدأ بقول الكاهن: "لأنه فيما هو راسم أن يسلم نفسه للموت عن حياة العالم...")، وذلك في كل قداس يُقام، على مدى الأجيال وفي كل كنائس المسكونة، وبالتالي أصبحت كلمات المسيح هذه التي قالها ليلة خميس العهد تحمل في ذاتها كل قوة وفاعلية لإتمام السر، كونها سبق أن نُطقت بفهم المسيح الكاهن الأعظم الأوحد مرة واحدة ليلة خميس العهد، فصارت هي التي تعطي للتقدمة المقدسة من الخبز والخمر سمتها الذبائحية، باعتبار أن المسيح حاضر وهو الذي يقدّسها بكلماته ذات الفاعلية الأبدية، وإن كان ينطقها بفهم مقدّم الإِفخارستيا خادماً مذبح العهد الجديد، فهو الذي كما صنع في ذلك الزمان، هكذا الآن أيضاً يبارك بنفسه الآن، ويقلمس، ويكسر، ويعطي كنيسته وكل شعبه، (كما يصلي الكاهن بذلك في القداس الغريغوري).

هذه هي أهم التغيرات التي حدثت في وظيفة الشيخ اليهودي، حينما انتقلت إلى المسيحية. فالمشيخة أو مجمع القسوسية بالإضافة إلى أنها ظلت في المسيحية، كما في اليهودية قديماً،

(١) كتاب الحولاجي القلمس، مصحح ومستوفى الترتيب عن يد القمص عبد المسيح صليب (المسعودي)، مطبعة عين

شمس، سنة ١٦١٨ للشهداء ١٩٠٢، ميلادية صفحات ٤٠٤ و ٣٩٦

جماعية، وتمارس مهامها في التدبير والتعليم؛ إلا أنها، في المسيحية، أُضيفت إليها مهام ليتورجية مسيحية جديدة ذات صبغة وسمّة "كهنوتية" بسبب خدمة رفع القرايين وتقديم ذبيحة المسيح في شكل خبز وتمر، أي بسبب السمة الذبائحية لطقس عشاء الإفخارستيا، الذي أسسه الرب يسوع المسيح ليلة عشاء الخميس الكبير.

ثانياً: طقس رسامة القسوس

نعود مرة أخرى - كما فعلنا في الفصل الخاص برسامة الأسقف - إلى وثيقة القديس هيبوليتس "التقليد الرسولي"، لنقرأ صلوات وطقس رسامة القس، ولنستبطن منها المبادئ والأسس التي تقوم عليها مهام وطبيعة وظيفة القسوسية.

يقول العلامة هيبوليتس:

[حينما يُرسم قس، يجب أن يضع الأسقف يده على رأسه، والقسوس أيضاً يلمسونه^(١)].

ثم يصلى عليه الأسقف، أما القسوس فليضعوا أيديهم على القس المختار، لأن نفس الروح يشترك فيه كل الكهنة، لكن القس يحوز السلطان من أجل هذا الأمر الواحد فقط: أن يأخذ، ولكن ليس له سلطان أن يعطي الرتبة المقدسة **Kleron**. لذلك فهو لا يقسم **Cherotonei** كاهناً آخر. ولكنه في رسامة القس يختم **Sphragizei** (معنى يشهد ويؤمن على الرسامة - راجع استخدام هذه الكلمة في يو ٣: ٣٣ "وَمَنْ قَبْلَ شهادته فقد ختم أن الله صادق")، بينما الأسقف هو الذي يقسم^(٢).

هذه المعالم التي يصفها هيبوليتس في رسامة القسوس (الشيخ المسيحيون)، نجدها في إقامة الشيخ المنتخب جديداً في المجتمع اليهودي في العهد القديم. فهي ممارسة يهودية قديمة في فلسطين. أما في المسيحية فكان القسوس "يلمسون" فقط رأس القس المرسوم، بينما الأسقف هو الذي يضع عليه اليد. لذلك يفرق هيبوليتس بين "لمس" اليد و"وضع" اليد على القس المرسوم. فاللمس هو عمل القسوس السابقين عليه، أما وضع اليد فهو عمل الأسقف.

ونقرأ في الرسالة الأولى إلى تيموثاوس أن الأسقف تيموثاوس نال الموهبة (القسوسية)

(١) هذا الطقس الأخير لم يعد مطبقاً الآن.

(2) Apos. Tr., VII,1 and IX,6

بوضع أيدي مجمع القسوس في أفسس (١ تي ٤: ١٤)، وفي الرسالة الثانية أنه نال "موهبة الله" بوضع يدي الرسول بولس نفسه ليصير أسقفاً (٢ تي ١: ٦).

وفي الإسكندرية كان أسقف الإسكندرية الجديد، الذي كان يُنتخب من بين القسوس في الإسكندرية لرأسهم، كان يُسام أسقفاً بوضع أيدي القسوس شركائه الذين تعودوا أن يسمّوه بلقب "الأسقف". وظل هذا الوضع حتى زمان البابا هيراكلاس والبابا ديونسيوس، حينما رسم الأول أول أسقفين ليقوما فيما بعد برسامة القسوس. إذ هكذا يقرر العلامة والقديس جيروم (٣٤٧-٤١٩ م) في رسالته إلى البريزفيتروس (القس) إفانجيلوس^(٢):

[في الإسكندرية ومنذ القديس مرقس الإنجيلي وحتى زمن الأسقفين هيراكلاس وديوناسيوس (البابوان الـ ١٣ و ١٤)، كان القسوس يختارون واحداً منهم، ويقيمونه في مركز الكرامة ويسمونه "أسقف"]

ومن هذا يظهر مجمع الشيوخ/القسوس في الكنيسة أن له شأنًا كبيراً ومكانة أساسية في ترتيب نظام الكهنوت، حتى وإن كان سلطان الرسامة قد انتقل منه إلى الأسقف بعد أن تكاثرت عدد الأساقفة نتيجة امتداد المسيحية في أقاليم كثيرة متباعدة، إلا أنه (أي مجمع القسوس) ظل قائماً كمجلس مشارك بجانب الأسقف كممثل مجلس شيوخ بني إسرائيل مع موسى النبي قديماً.

صلاة الرسامة:

يقول كتاب التقليد الرسولي:

يقول الأسقف:

[اطلّع على عبدك. املاه من روح النعمة والمشورة،

ليشارك في القسوسية،

(٢) كما ورد في رسائل القديس جيروم - الرسالة ١٤٦: ١. النص عن:

John T. Lienhard, SJ, *Ministry*, M. G., Wilmington, Delaware, p. 161

وليدبر شعبك بقلب نقي،

حتى إذ يمتلئ من حكمتك، يعلم شعبك.

كما اطلعت على شعبك الذي اخترته، وأمرت موسى أن يختار له الشيوخ الذين ملأهم من روحك الذي سبق أن أعطيته لعبدك، الآن أيضاً يا رب اجعل أن يكون ذلك علينا أن يحل روح نعمتك بلا توقف. وأنعم علينا إذا آمنا بك أن نخدمك في وحمانية القلب].

وتضيف صلوات رسامة القس في مخطوطة القرن الثالث عشر:

[امنحه روح حكمتك ليمتلئ من أعمال الشفاء،

وليكمل أعمال الكهنوت على شعبك،

وأما الذين يقتربون إليه أيضاً فيجددهم بحميم الميلاد الجديد]

ويصرخ الأرضي ذياكون:

[فلان قسيساً على المذبح المقدس بالبيعة المقدسة الجامعة الرسولية كنيسة الله بالمدينة المحبة للمسيح فلانة. فلان قسيساً على هيكل بيعة الله الجامعة بالمدينة المحبة للمسيح فلانة]

ويصرخ الأسقف قائلاً:

[ندعوك يا فلان قسيساً على المذبح المقدس الذي دُعي للأرثوذكسين]

ويلاحظ من هذه الصلوات ما يلي:

١. القس سيشارك في مجمع "القسوسية".

٢. الأسقف معتبر بمقتضى وظيفته أنه يرأس هؤلاء القسوس الذين جرت العادة قديماً أن يلقبهم "شركائي القسوس" لأنه كان واحداً منهم قبل رسامته أسقفاً.

٣. من الملاحظ أن صلوات الرسامة تحدد أن الروح الذي يوهب للقس المختار هو الروح "الذي سبق أن أعطيته لعبدك (موسى) ومنه للسبعين شيخاً (بريزفيتروس)". أي روح المشورة.

٤. بينما وظيفة القس في صلوات الرسامة بحسب هيبوليتس تنحصر في التعليم والتدبير (وهؤلاء يسميهم بولس الرسول "الشيخ المدبرون حسناً" و"الشيخ المعلمون" (١ تي ٥: ١٧)؛ نجد في صلوات الرسامة في مخطوطة القرن الثالث عشر أنه أضيفت لهاتين الوظيفتين "أعمال الكهنوت" أي:

١. تقديم القرايين، أو ذبيحة الإفخارستيا،

٢. كذلك أعمال الشفاء:

(أ) سواء الجسدي في سر مسح المرضى،

(ب) أو الشفاء الروحي كما في سر التوبة والمصالحة.

٥. في صلوات الرسامة الواردة في مخطوطة القرن الثالث عشر، يُرسم القس مرتبطاً بمذبح كنيسة محدد اسمها ومكانها "المدينة المحبة للمسيح فلانة". لذلك فالقس يُرسم وقد تحدد في طقس رسامته (مثله مثل الأسقف) أنه:

١. خادم مذبح أولاً،

٢. ومرتبب بكنيسة محدد مكانها الجغرافي.

لذلك فالقس في التقليد القبطي يُلقَّب: "خادم مذبح كنيسة العذراء...." أو "خادم مذبح كنيسة الملاك...". إن اقتران القس بمذبح محدد هو الذي يشهد بأن له الصفة الكهنوتية، على حسب ما قال القديس بولس الرسول في رسالته إلى العبرانيين: "الكاهن يلزم المذبح" (عب ٧: ١٣).

ولذلك أيضاً أتت القوانين الجمعية والكنسية تحرم انتقال القس من مذبح الكنيسة التي يُرسم عليها^(١) إلى مذبح كنيسة أخرى. وفي الوقت نفسه حرمت رسامة قس على غير مذبح كنيسة محددة في طقس صلوات الرسامة.

وتتضمن خدمة المذبح بناءً على المبدأين المذكورين:

(١) قانون رقم ١٥ من قوانين مجمع نيقية، الرسل ١٥، ١٤؛ أنطاكية ٢١، ٢؛ قرطاجنة ٥٧.

١. تقديم ذبيحة سر الشكر. وهي تحتوي، حسب صلوات الليتورجية القبطية، على طلبات من أجل كل احتياجات الكنيسة، الروحية منها وحتى المادية، كما في الأواشي والطلبات من أجل الخلاص، وكذلك من أجل الزروع والمياه والهواء وحتى من أجل البهائم.

٢. خدمة الشعب، بالإرتباط بنفوس الرعية بروح الأبوة الحانية التي يُعبّر عنها طلب الغفران لهم من الله، والتماس "اشتراك الله معهم في كل عمل صالح" يقومون به، وتقديم الإرشاد الروحي لهم لتهيئتهم للتناول من الأسرار المقدسة.

الإيغومانس (القمص) وهو كبير القسوس

كلمة "إيغومانس" (ونطقها العربي المتداول محرفاً "قُمَص") يونانية الأصل *Hegoumenos* ومعناها: مديّر، أو كما يسميه كتاب الرسامات "الهادي" و"المُرشد"، وهاتان صفتان من صفات وأسماء قبطان الباخرة وقائدها، وهما تنطبقان على مهام الإيغومانس^(١).

إقامة أو انتداب الـإيغومانس، وليس ترقية:

وعملية إقامة الإيغومانس لا يسميها كتاب الرسامات "رسامة" بل "انتداب" و"انتقال من طغمة (أي رتبة) القسوسية إلى الإيغومانسية"، حيث لا يُعاد وضع اليد على رأس القس المتدب للإيغومانسية. إذن، فليس لائقاً أن توصف هذه العملية بأنها "ترقية" على نسق ما يحدث في المؤسسات المدنية^(٢). فهي "دعوة إلهية" كما يسميها كتاب الرسامات، ولها مهام محددة تضاف على مهامه كقس قبل الانتداب.

مهام الـإيغومانس:

١. من بين مهام الإيغومانس (كما وردت في مخطوطة صلوات الرسامة) -بالإضافة إلى

(١) ويسمى عند السريان "الريان" وهو استعارة من إسم ريان السفينة أيضاً.

(٢) عوني برسوم، *التقنين الكنسي*، مادة ١٢٤ "انعدام مفهوم الترقية في النظام الإكليريكي" - صفحة ١٢٧.

مهامه كقس - أن "يصير أباً ومديراً" للرعية في الموضع الذي أُقيم عليه. كأن يكلف بقبول اعترافات الرعية والنطق بالحلّ لهم، وكذلك التدخل في المسائل الشخصية العويصة، مثل حالات النزاع الأسري ومحاولات الطلاق. وهذه المهمة الأخيرة تحتاج إلى مَنْ يكون حاملاً لمواهب الأبوة والتدبير والروح الرئاسي، وبعد خبرة طويلة في خدمة القسوسية.

لذلك كان إيغومانس الإيبارشية يسمى بوكيل شريعة الأقباط في الإيبارشية، حيث كان مساعداً للأسقف أو المطران في إنهاء وفض النزاعات الأسرية وإصدار التصاريح الشرعية المختصة بالزواج وغيره.

٢. ومن بين المواهب التي تحل على الإيغومانس موهبة "الروح الرئاسي"، وهو في هذا يماثل الأسقف في نوال هذه الموهبة. إذن، فيمكن أن نقول أن من مهام الإيغومانس أن يكون مركز وحدة وأداة تدبير حسن وتنسيق بين قسوس الكنيسة التي أُقيم عليها من بينهم.

كما أن من عمله - كما أوضح كتاب الجوهرة النفيسة - "قراءة التحليل على كل قسيس يقلّص"، أي يتلو صلاة التحليل قبل بدء القداس الإلهي، وذلك في حالة غياب الأسقف والمطران، فهو يُعتبر بمثابة نائب أو وكيل الأسقف أو المطران في بعض الأعمال الرئاسية في إيبارشيته. ولهذا السبب، فإنه أجدر مَنْ يُكلف بأداء الخدمات العامة والمؤسسات التي تتبع الأسقف والمطران، حيث أن صفته الرئاسية والتدبيرية والنيابية عن الأسقف تؤهله لذلك.

بعض ما يمكن أن يوكل للإيغومانس من مهام

إن الإيغومانس في كل إيبارشية يمكن أن يكون خير معاون للأسقف أو المطران في تكميل مهامه المتشعبة الصعبة في الرعاية.

ففي المدن الكبيرة مثل مدينة العاصمة أو مدينة الكرسي الرسولي، فيمكن للإيغومانس أن يكون مسئولاً ومنسقاً لخدمات الرعاية في حي أو ضاحية، ومعاوناً كفواً للبابا البطريرك في حلّ النزاعات والمشاكل الرعوية اليومية. فيمكن أن يُعيّن "وكيل البطريركية لشئون الحي الفلاني أو الضاحية الفلانية" من أحياء وضواحي العاصمة المترامية الأطراف، أو "النائب البابوي" لبعض الخدمات العامة مثل تنظيم والإشراف على مدارس التربية الكنسية أو المعاهد اللاهوتية أو خدمة اخوة الرب أو في المؤتمرات أو حمل الرسائل إلى الكنائس الشقيقة الأخرى أو لأعمال السكرتارية الخ. وذلك على مستوى الإيبارشية أو الكرازة.

ولاشك أنه في هذه الحالة سيكون مستوجباً كرامة خاصة من الموفد إليهم بسبب صفته النياية عن الأسقف أو البابا وبموجب تكليفه البابوي أو الأسقفي، وحسب ما أمر به القديس بولس الرسول: "أما الشيوخ (البريزفيتروس) المدبرون حسناً (أي الإيغومانسيون) فليحسبوا أهلاً لكرامة مضاعفة" (١ تي ٥: ١٧).

وإن حُسُن اختياره من بين القسوس وتكليفه بالمهام التي تتناسب مع المواهب الروحية التي نالها بصلوات الانتداب للإيغومانسية يمكن أن تُعطي للخدمات العامة المختصة بالرعاية والتدبير في الإييارشية أو الكرازة دفعات قوية وتساهم في التنسيق بين قسوس الكنيسة الواحدة أو المنطقة أو الإييارشية الواحدة أو كافة إييارشيات الكرازة.

سر التوبة والاعتراف بالخطايا

الاعتراف بالخطية فعل أساسي وهام في عملية التوبة والمصالحة منذ عصر الكنيسة المسيحية الأول. وقد اختلفت طريقة ممارسته على مدى التاريخ من اعتراف علني إلى اعتراف سرّي عن بعض الخطايا المحددة.

١. والاعتراف بالخطية مذكور في الأناجيل كممارسة تلقائية من إنسان يحس بضعفه فيعترف بأنه خاطئ، مثل "بطرس" الرسول: "... خراً عند ركبتني يسوع قائلاً: أخرج من سفينتي يا رب لأنني رجل خاطئ" (لو ٨: ٥). ونجد المسيح يؤكد على مبدأ الاعتراف بالخطية في مثل الابن الضال "فقال له الابن: يا أبي أخطأتُ إلى السماء وقدّامك..." (لو ١٥: ١٨، ٢١)، وكذلك في مثل العشار التائب (لو ١٨: ١٣). وفي سفر الأعمال نجد الاعتراف مرتبطاً بالتجديد للتوبة والإيمان بالمسيح "وكان كثيرون من الذين آمنوا يأتون مُقرّين ومُخبرين بأفعالهم" (أع ١٨: ١٩).

والاعتراف بالخطايا تفصيلاً نجده مذكوراً في الرسالة الأولى ليوحنا كوضع قائم في الكنيسة في عصر الرسل، حيث يشير إلى الاعتراف بالخطايا كتمهيد لغفرانها: "إن اعترفنا بخطايانا، فهو أمين وعادل حتى يغفر لنا خطايانا ويطهرنا من كل إثم" (١ يو ٩: ١). وفي رسالة يعقوب بحث قارئ رسالته أن يعترفوا بخطاياهم: "اعترفوا بعضكم على بعض بالزلات" (يع ٥: ١٦). فالاعتراف هنا يتم على يدي القسوس.

في الكنيسة الأولى:

وفي نهاية القرن الثاني الميلادي، يصف العلامة ترتليانوس (من شمال أفريقيا) إجراءات مصالحة الخطي، حيث كان المسيحيون يعترفون بخطاياهم، ويلتمسون معونة الكنيسة، ويعلنون ثقتهم في رحمة الله:

[هذا الاعتراف Exomologesis هو عمل نسكي ذو صفة تواضعية عظيمة... فهو يعلم التائب أن يلقى بنفسه عند أقدام الشيوخ / البريزفيتروس، وأن يركبته أمام محبة الله، ويلتمس من كل الإخوة أن يتشفعوا من أجله) - كتاب التوبة: ٩.

فعل الاعتراف بهذه الصورة، كان يتم أثناء الاضطهاد الروماني تحت إمبراطورية "ديسيوس" في منتصف القرن الثالث، حينما كان من الضروري في الكنيسة مواجهة الذين جحدوا المسيح تحت وطأة الاضطهاد ثم أرادوا التوبة والرجوع مرة أخرى.

وفي هذا الإطار يصف القديس كبريانوس عملية المصالحة مع الكنيسة أنها تتضمن "الاعتراف" Exomologesis، ثم وضع أيدي الأسقف على رأس التائب المعترف كإشارة إلى عودة القبول الكامل له في شركة الإفخارستيا.

وحوالي القرن الخامس، استُبدل الاعتراف العلني بالاعتراف السري. وهذا التغيير في طريقة الاعتراف يصفه المؤرخ "سوزومين" هكذا:

[ولأن طلب الغفران أصبح يستلزم الاعتراف بالخطية، بينما قرر الأساقفة منذ البدء، وهذا حق، بأنه ثقل شديد جداً أن يعلن الواحد خطاياهم في محفل عام أمام الكنيسة المجتمعة كشهود، فقد اختاروا لهذا الغرض شيخاً/بريزفيتروس/قس، رجلاً على أعلى درجة من النقاء، رجلاً هادئاً، حكيماً، لكي يأتي الخطاة إليه ويعترفوا بأفعالهم...](٧)

ومنذ ذلك الوقت والكنيسة تمارس سر الاعتراف بهذه الصورة الدقيقة على رجال تحتم أن

(٧) كتاب التاريخ الكنسي لسوزومين ٧، ١٦

يكونوا "على أعلى درجة من النقاء، هادئين، حكماء". وكان الأسقف هو الذي يختارهم من بين مجمع القسوس، إذ لم يكن يُسمح لأي قس/بريزفيتروس مرسوم حديثاً أن يسمع اعترافات التائبين، بل فقط الذين يختارهم الأسقف ويعطيهم حلاً لتلقي اعترافات الشعب بموجب خطاب رسمي بذلك، وكان يسمى "معلم الاعتراف". (وإلى وقت قريب جداً كان هذا النظام مُطبّقاً في الكنيسة القبطية)^(٨). لذلك تذكر مخطوطة الإفخولوجيون (القرن الثالث عشر) في نهاية صلوات رسامة القس/البريزفيتروس وصية للقس في قبول الاعتراف هكذا:

[ولا بأس أن تقبل الاعتراف إذا جاء إليك أحد معترفاً بخطيته، إن كنت ملرباً بهذه الصناعة. فإن القانون المقدس يقول: "إن الكاهن الذي لا يقبل المعترف، يُنفى من الجماعة". ويعقوب الرسول يُنذر المعترف ومعلم الاعتراف معاً ويؤكد أن ذلك واجب وفرض، بقوله للمعترف: "وليُعترف بعضكم لبعض بخطاياكم"، ويقول للمعترف له: "وليُصل بعضكم على بعض"، أي الكاهن يصلي على الرعايا. "لأن من يردّ الخاطئ عن ضلاله يخلص نفسه من الموت ويستر على خطايا كثيرة".]

ويشترط الطقس الخاص بتلقي الكاهن القس المسمّى "معلم الاعتراف" لاعترافات الشعب، أن عليه أن يتعلم أولاً ما يسميه الآباء "الطب الروحي" أو "طب النفوس"، وذلك على يد أب روحي وشيخ خبير بالمعالجة مشهور بالنجاح:

[ويجب أن تتخذ لك قبل ذلك - أي قبل ممارسة تلقي اعترافات الشعب - أباً وشيخاً خبيراً بالمعالجة، مشهوراً بالنجاح، حتى يعلمك أن تضع الدواء والمرهم بما يلائم الوجع والجراح].

(٨) ذكر الأنبا غريغوريوس (نيافة الأنبا إغريغوريوس الآن) أنه اطلع علي خطاب لدى أحد الآباء الكهنة الشيوخ في الصعيد من أسقفه يخول له حق مباشرة سر الاعتراف، وذلك بعد سياسته كاهناً بعشرين سنة. راجع مجلة مدارس الأحد ٢٨:٥:٢ (أكتوبر ١٩٤٨).

محاذير ممارسة تلقى الاعتراف دون خبرة روحية:

فليس كل قس مرسوم حديثاً مسموح له بأن يتلقى اعترافات الشعب إلا بعد أن يتعلم طب الأرواح والنفوس أولاً. وهذا العلم الروحاني، تشرح الوصية محاذير الجهل به:

[لكي لا تضع دواء العين على الرجل فلا يُتفع بذلك، وتتشدد على العضو الترابي الزمني فيصير هالكاً. وكن سائلاً عن السن والعادة والوضع والزمان والطبع، والمكان والإمكانية والمزاج والتحصن "أي القدرة على احتمال التأديبات"، معتمداً في ذلك الرأفة على بنيك والتحنن. ولاطف كلاً مما ذكرناه بما يلائمه من الدواء، حتى يعود العليل من مرضه إلى حالة الصحة والاستواء.]

وتوصي الوصية المقروءة على القس يوم رسامته أن تكون حياته وخبرته الروحيتين كما يريد عليهما المسيح راعي النفوس وأسقفها هكذا:

[لِتَكُنْ مَرَكِباً روحياً، يحمل البركات إلى ميناء الخلاص.

ومعلماً روحانياً نورانياً، ترفع المعلمين إلى درجات الاختصاص.

لستحق بهذه الصفة الأجر المتضاعف، ويسبغ الرب عليك الخير المتزاد].

إذن، فمهمة الكاهن في سر الاعتراف تشمل أيضاً، ليس فقط سماع الاعتراف وإعطاء الحل، بل وأيضاً إعطاء الدواء الروحي والتوجيه المناسب لكل فرد على حدة، حسب قامته الجسدية والنفسية والروحية. لذلك فهذه المهمة تستلزم جداً من الكاهن المعرف أن يكون متدرباً على يد شيخ روحاني مختبر ناجح في تدبير النفوس سبق أن تتلمذ عليه الكاهن قبل البدء في تلقيه اعترافات الشعب.

وقد صار هذا التقليد في الكنيسة أن يتخذ كل كاهن له أب اعتراف (يسمى في اللغة الكنسية: أب ذمة)، شيخاً مختبراً هادئاً حكيماً قادراً أن يشفي النفوس المعتلة ويرقي بالتعلمين والأصحاء إلى أعلى درجات الكمال. وقد وضع الآباء الكهنة والأساقفة والبطاركة أنفسهم

في وضع التلمذة "لأب ذمة" أي أب اعتراف^(١) قبل وبعد رسامتهم، ومازال الآباء الحريصون يسلكون هكذا.

الاعتراف السري أثناء العبادة الليتورجية:

ومن بين ما شمله الاعتراف السري، نوع آخر من الاعتراف أثناء الخدمات الليتورجية ويشمل الاعتراف "على المذبة" - مذبذبة البخور. وهو لا يُغني عن الإعراف على يد الكاهن. ويشرحه ابن كير في مخطوطته "مصباح الظلمة في إيضاح الخدمة" هكذا:

في خدمة رفع بخور باكر وعشية

[وينزل الكاهن ينخر باب الهيكل ثلاثاً، ويمسح البيعة كلها، والشعب والنساء والشمامسة يقبلون يده، وهو يباركهم. ويُستحبُ اعتراف الإنسان بخطيته وطلبه المغفرة عند وقت تبخير، سرّاً وبوجيز من الكلام. فقد قال بعضهم إن إخراج البخور للشعب هو بمنزلة الحيوان الذي كان يخرج - في العهد القديم - إلى خارج المحلة ويعترف مَنْ يقدمه بخطيته في أذنه، ثم يُقرب عنه - (يقصد طقس تقديم تيس "ذكر الماعز" الذي يعترف على رأسه رئيس الكهنة بخطايا الشعب ثم يقدمه ذبيحة رمزاً لغفران خطايا الشعب بالاعتراف وتقديم الذبيحة - راجع سفر اللاويين ١٦).

(١) يذكر التاريخ إسم القديس إيسيدوروس اليلوزومي (٣٦٠-٤٣٥م) كأب ذمة للقديس البابا كيرلس عمود الدين (٣٧٥-٤٤٤م)، راجع تاريخ الكنيسة القبطية للقس منسى يوحنا، صفحات من ٢٩٤ - ٢٩٦. وقرأنا في نشرة صدرت في أكتوبر ١٩٣١ رسالة من أب اعتراف البابا الأسبق كيرلس الخامس (١٨٧٤-١٩٢٧) وهو القمص عبد المسيح المسعودي أرسلها له في ٢٠ برمودة ١٦٠٣ للشهداء (٢٠ أبريل ١٨٨٧ ميلادية) ينصحه ويُصرّيه ببعض التعليم الروحية النافعة. كما قرأنا القرار البابوي للبابا الأسبق يوساب الثاني (١٩٤٦-١٩٥٦) بتعيين "أب ذمة" له أسماء "السكرتير الروحي" في عام ١٩٥٤ وكان يقيم في البطركية إلى جوار البطرك (كما ورد في مجلة الأسبوع العدد ١٥، ١٢ أبريل ١٩٥٤، السنة ٢٠، صفحة ٩). وكذلك البابا السابق الأنبا كيرلس السادس، كان القمص شنودة اليراموسي (أحد شيوخ دير اليراموس-تيج سنة ١٩٧٣) أب اعترافه وظل كذلك طوال حيرة البابا كيرلس، وكان يقيم معه في البطركية. إذن فتقليد وجود أب اعتراف للبطاركة من شيوخ اليرية كان سارياً حتى وقت ليس بالبعيد.

وإذا فرغ الكاهن من تبخير الشعب كله، الرجال والنساء وأماكن الهياكل وأيقونات الشهداء والقديسين، يعود ويطلع فوق قلس الأقداس، كأنه يرفع اعتراف الشعب للإله ويقول: "يا الله الذي قَبِلَ إليه اعتراف اللص على الصليب المكرّم، اقبل إليك اعتراف شعبك واغفر لهم جميع خطاياهم، من أجل اسمك القدوس الذي دُعي علينا، كرحمتك يا رب ولا كخطايانا" [١٠].

ويقول الخولاجي المقدس (١١) إن هذه الصلاة واسمها "سر الرجعة" يقولها الكاهن في رفع بخور عشية وباكر وفي القداس الإلهي أثناء قراءة رسائل بولس الرسول والإبركسيس. وواضح أن الاعتراف على الجحيرة أو الشورية ممارسة قديمة مكتملة لممارسة الاعتراف السري على يد الكاهن (وليست بديلة عنه). ومنها يتضح أن تكرار الفرص التي يمنحها الطقس الكنسي للمؤمنين أثناء القداس الإلهي للاعتراف بخطاياهم ومنحهم الجِل (١٢)، إنما يهدف إلى تطهير ضمائر المتقدمين للتناول من الأسرار المقدسة ليكونوا في حال استحقاق لقبول هذا السر الرهيب، حتى إلى آخر لحظة قبل التقدم للتناول.

(١٠) "مصباح الظلمة في إيضاح الخلعة" لابن كبر صفحة ١٦١، طبعة خاصة للمهتمين بالدراسات القبطية، إعداد الراهب القس صموئيل السرياني، ١٩٩٢ (تياقة أنبا صموئيل أسقف شين القناطر الآن).
(١١) القداسات الثلاثة، طبعة جمعية أبناء الكنيسة، سنة ١٩٦٠، صفحات ٥٠، ١٢٤، ١٥٧.
(١٢) بالإضافة إلى صلاة تحليل الخدام في بدء القداس الإلهي، وصلاة التحليل، بعد تلاوة الصلاة الربانية التي تلو القسمة.

ثالثاً: وضع القسوس في الكنيسة الأولى

سلطة الرسل وخدمة المواهب

من المعروف أن الكنيسة في عصر الرسل لم يكن فيها سوى سلطة واحدة أقامها الرب قبل صعوده إلى السموات، تلك هي سلطة الرسول. أما ماعداً ذلك من خدمات داخل الكنيسة فهي "مواهب" معطاة من الروح القدس لكل واحد لإظهار الروح للمنفعة (١ كو ١٢: ٧). وكانت شرعية هذه المواهب مستمدة فقط من ممارستها في إطار الحياة الروحية التابعة من الروح القدس والتي تُمارَس داخل الجماعة المسيحية. هذه الحياة الروحية لم تكن من صنع الكنيسة أو هي التي تخلقها من ذاتها، بل كانت عطية الله. وأما استعلانات هذه الحياة من الخارج فكانت هي المواهب. وهذه المواهب كان يتقلدها كل عضو من أعضاء الكنيسة كما يقسم له الروح (١ كو ١٢: ١١). وبمرور الوقت استمرت الخدمات التي كان يقوم بها أصحاب بعض هذه المواهب، وهي تلك المختصة بتدبير وخدمة الكنيسة، ثم تثبتت في الكنيسة تحت أسماء وألقاب مثل: النبي المعلم، المدبّر، الخادم (الأسقف والقس والشمامسة) وغيرها من المواهب التي وردت أسماؤها في (١ كو ١٢: ٤-١٠).

خضوع أصحاب المواهب والخدام لحكم الكنيسة:

وكل هذه الخدمات كانت تؤدي وسط الجماعة المسيحية كإسهام في بنيان جسد المسيح (١ كو ١٤: ٤)، ولكن دون أن يصاحبها أي نوع من التسلط من فرد على فرد أو من فئة معينة على باقي الجماعة المسيحية.

بل كان أصحاب هذه المواهب يخضعون دائماً لتقييم وحكم الجماعة المسيحية، وذلك بقصد:

- التأكد المستمر لدى الكنيسة من صدق الموهبة التي يحملها صاحب الاسم أو الوظيفة،
- وللمراقبة أن تكون خدمته هادفة إلى بنيان الجسد الواحد وتدعيم وحدته في المسيح،
- وللتابعة سلامة تعليمه وعدم انحرافه عن تعليم الرسل.

وقد برزت في الكنيسة لهذا الغرض الموهبة الروحية المسماة "تميز الأرواح" (١ كو ١٢: ١٠، ١ يو ٤: ١)، أي تميز روح الحق من روح الضلال في حاملي المواهب. وهذا هو الأساس الكتابي المبكر لانعدام الاعتراف بأية عصمة شخصية لأي من خدام الكنيسة.

وعلى أساس هذه المواهب نشأت وظيفة "الشيخ/ القسوس-البريزفيتروس". ومع لقب "الشيخ" بُدئ بتلقيهم "آباء" بسبب كبر سنهم من جهة، ونظراً لخدمتهم الرعوية التي تتسم بالإشفاق والحنان الأبوي من جهة أخرى. ومن هاتين الصفتين أيضاً نال القسوس ما للشيخ وللآباء الجسدين من "الكرامة" الواجبة.

وضع القسوس في الكتابات الرسولية

لكي نستطلع وضع القسوس في الكنيسة الأولى، لا نجد أفضل من رسائل القديس بولس الرسول والرسائل الجامعة (أو الرعوية) التي كتبها الرسل الآخرون (بطرس ويعقوب ويهوذا ويوحنا)، لتتبع فيها كل ما كتب عن القسوس من جهة وظائفهم، والمهام الملقاة على عاتقهم، والشروط والكفاءات الواجب توافرها فيهم، ومركزهم وسط الجماعة المسيحية الأولى.

الرسالة إلى تسالونيكي:

ففي رسالة تسالونيكي الأولى نجد إشارة إلى وجود سلطة للتدبير في الكنيسة هناك والتي لم يكن قد مضى على تأسيسها سوى شهور قليلة، والتي يخبرنا عنها القديس لوقا أن برنابا وشاول وهما في طريق عودتهما من رحلتهما الكرازية الأولى هناك انتخبا "قسوساً / شيوخاً" في كل كنيسة كانا يفتقدانها (أعمال ١٤: ٢٣).

- "ثم نسألکم أيها الاخوة أن تعرفوا الذين يتعبون بينکم ويدبرونکم في الرب وينلرونکم، وأن تعتبروهم كثيراً في المحبة من أجل عملهم. سالموا بعضکم بعضاً".

(ثم يوجه حديثه هؤلاء المدبرين):

- "ونطلب إليکم أيها الاخوة (أي المدبرين):

+ أنلروا الذين بلا ترتيب.

+ شجعوا صغار النفوس.

+ اسئلوا الضعفاء.

+ تَأْتُوا عَلَى الْجَمِيعِ.

+ انظروا أن لا يجازى أحدٌ أحداً عن شرٍّ بشرٍّ، بل كل حين اتَّبِعُوا الْخَيْرَ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ،

+ وافرحوا كل حين.

+ - "صلوا بلا انقطاع. (يقول العلامة أوريجانوس إن الكاهن -على مثال موسى حينما كان رافعاً يديه بالصلاة حتى غلب الأعداء "خروج ١٧: ١١"- هكذا عليه أن يصلي بلا انقطاع حتى يمكن للشعب الذي تحت رعايته أن يغلب الأعداء غير المنظورين، فإن عمالِقَ الَّذِينَ هُمُ الشَّيَاطِينُ يَهَاجِمُونَ كُلَّ مَنْ يَرِيدُ أَنْ يَعِيشَ بِالتَّقْوَى فِي الْمَسِيحِ (يسوع) (١)

+ اشكروا في كل شيء، لأن هذه هي مشيئة الله في المسيح يسوع من جهتكم. (إقامة صلوات الشكر / الافخارستيا أي القداديس بانتظام وبلا انقطاع).

+ - "لا تطفئوا الروح (إطفاء الروح هو الاكتفاء بشكليات العبادة والاعتماد على سلطة الوظيفة، دون إقناع الروح القدس).

+ لا تحقروا النبوات، امتحنوا كل شيء، تمسكوا بالحسن، (عدم منع المواهب ولكن وضعها تحت امتحان وتدريب)،

+ امتنعوا عن كل شبه شر" (الحرص على أن يكون سلوك وتصرفات الخادم فوق أي شبهة من كل النواحي).

(١ تس ٥: ١٣-٢٢)

هنا نجد رجالاً ذوي وظيفة روحية: فهم "يدبُّرون في الرب". وعليهم واجب التعليم الصحيح سواء للجماعة مجتمعة أو للأفراد كل على حدة. ومسئوليتهم الرعوية تتضمن توجيه الأعضاء في سلوكهم ليكون بحسب وصايا الإنجيل. ومن مهامهم الصلاة والشكر (إقامة الافخارستيا). وهذه المهمة هي من أهم وأول أعمالهم ولا يجب أن تنقطع. وهم يضبطون النظام في العبادة الجماعية، ولكن بطريقة لا يمنع فيها القس/الشيخ الكلمات الروحية المُلهمة

(١) العظة السادسة على سفر اللاويين ٧: ٢٥-١٢-٨. النص عن:

John T. Lienhard, SJ, *Ministry*, M. G., Wilmington, Delaware, p. 69

التي ينطق بها الذين هم أنبياء (لا تحتقروا النبوات)، ولكن على الكنيسة أن تمارس الإفراز والتمييز لكي "تمتحن" كل قول، فتمسك بما هو أصيل أي من الروح القدس فعلاً، وترفض ما هو ليس من الروح.

✠ فالموهب الروحية، حتى في وجود رتبة القسوس، لها مكان داخل الكنيسة، لكن على أن تكون تحت تدبير وامتحان الكنيسة. لأن أصحاب المواهب الروحية معرضون أن يفلت زمامهم لو تركوا إلى ذوات أنفسهم، فلا بد من وجود موهبة التمييز وامتحان كل شئ والتمسك بالحسن.

✠ لكن هناك أيضاً إغراء بأن يحاول ضابطو النظام في الكنيسة التقليل من الفرص المتاحة لأصحاب المواهب أو أن يجسوها ويمنعوها من الظهور خوفاً على النظام أو التعليم الصحيح. لذلك يحرص القديس بولس أن ينبّه القسوس المدبرين إلى ضرورة تحقيق التوازن بين النظام وبين انطلاق مواهب الروح القدس في الكنيسة.

الرسالة إلى أهل غلاطية:

أما في رسالة غلاطية فنقرأ شبه عظة موجهة إلى الشيوخ/القسوس يتبعها كلام موجه إلى شعب الكنيسة:

الحديث الموجه إلى القسوس:

- "إن كنا نعيش بالروح فلنسلك حسب الروح،

لا نكن معجبين بغضب بعضنا بعضاً ونحسد بعضنا بعضاً،

أيها الاخوة، إن انسبق إنسان فأخذ في زلة، فأصلحوا أنتم الروحانيين مثل هذا بروح الوداعة ناظرين إلى نفسك لتلا تجرب أنت أيضاً،

- "احملوا بعضكم أثقال بعض، وهكذا تمموا ناموس المسيح.

لأنه إن ظن أحد أنه شئ وهو ليس شيئاً، فإنه يغش نفسه.

ولكن ليمتحن كل واحد عمله، وحيث يكون له الفخر من جهة نفسه فقط لا من جهة غيره.

لأن كل واحد سيحمل حمل نفسه." (غلاطية ٥: ٢٥-٦)

الرسالة الأولى إلى أهل كورنثوس:

أما الرسالة الأولى إلى كورنثوس فهي تطبق بالتفصيل جوهر الرسالتين السابقتين ذكرهما. فالشيوخ/القسوس يجب عليهم :

- ١ - أن يتفقروا بعضهم مع البعض، ولا يفتخر الواحد على الآخر على أساس ثقافته أو فلسفته أو نسبه الروحي لهذا المعلم أو ذاك (أنا لبولس وأنا لأبولس وأنا لصفاء).
- بل بالأحرى عليهم أن يكرسوا أنفسهم لفحص ذواتهم، ليتأكد كل واحد من صلابة عمله الرعوي وتعليمه من أجل بنیان الكنيسة (أصحاح ١-٤).
- ٢ - أن يمارسوا واجبه في ضبط سلوك الجماعة (إصحاح ٥).
- ٣ - أن يقيموا من بينهم قضاة يحكمون بينهم في خلافاتهم الصغرى (إصحاح ٦)
- ٤ - أن يرتبوا مسائل الزواج - حسب توجيه الرسول - وكذا موضوع الأكل من اللحم الذي ذبح للأوثان (إصحاح ٧-١٠).
- ٥ - أن يحفظوا لنظام العبادة روح الهدوء وعلى الأخص أثناء الاحتفال بالإفخارستيا. ويضبطوا أقوال الأنبياء (أي يمتحنوها)، سواء كان الناطقون بكلام النبوة من القسوس أو من غيرهم (إصحاحات من ١١-١٤).
- ٦ - أن يركزوا ويعلموا بالتعليم الصحيح المختص بالقيامة (إصحاح ١٥)
- ٧ - أن يرتبوا الجمع للقديسين (العطايا والعشور للفقراء) (أصحاح ١٦)
- ٨ - أن يعتبروا سلطة تيموثاوس باعتباره خادماً للرسول. ويعترفوا برئاسة استفانوس في كل الأوقات (إصحاح ١٦).
- وبلا شك، فإن موافقة الكنيسة كلها مطلوبة في هذه الأمور، ولكن بالأكثر موافقة مجمع القسوس.

الرسالة إلى أهل كولوسي:

وفي الرسالة إلى الكولوسيين يخاطب أولاً الرعاة، بالإضافة إلى توجيهات عن واجبات القسوس: الرحمة والاتضاع، السلام والتسامح المتبادل، النطق بـ "كلمة المسيح" المثمرة، التعليم شرح والأسفار، إقامة العبادة الجماعية، وبالإجمال عمل كل شيء "باسم المسيح" (٣) :

: ١٢ - ١٧).

- " فالبسوا كمختاري الله القديسين المحبوبين أحشاء رأفات ولطفاً وتواضعاً ووداعة : وطول أناة، محتملين بعضكم بعضاً، ومساعدين بعضكم بعضاً،

إن كان لأحد على أحد شكوى، كما غفر لكم المسيح هكذا أنتم أيضاً.

وعلى جميع هذه، البسوا المحبة التي هي رباط الكمال. وليملك في قلوبكم سلام الله الذي إليه دُعيتُم في جسد واحد. وكونوا شاكرين.

لتسكن فيكم كلمة المسيح بغنى، وأنتم بكل حكمة معلمون ومُنذرون بعضكم بعضاً بمزامير وتساويح وأغاني روحية، بنعمة، مترنمين في قلوبكم للرب.

وكل ما عملتم بقول أو فعل، فاعملوا الكل باسم الرب يسوع شاكرين الله والآب به" (كولوسي ٣ : ١٢-١٧).

الرسالة إلى العبرانيين:

وفي الرسالة إلى العبرانيين يخاطب القديس بولس المسيحيين ذوى العمر المتقدم في الإيمان (الشيخ) الجديرين بأن يكونوا معلمين "بسبب طول الزمان"، لكن للأسف فقد ارتلُّوا إلى صفوف المعلمين (٥ : ١١)، لكنه يمدحهم أنهم كرسوا ذواتهم لخدمة القديسين (٦ : ١٠). وهو يذكرهم بما عانوه قبل معموديتهم حينما "صبروا على مجاهدة آلام كثيرة" (١٠ : ٣٢ - ٣٤). ثم يوجه نظرهم إلى مسئوليتهم عن خدمة الرعاية للجميع (١٢ : ١٢ - ١٧) في هذا النص المبدع:

- "لذلك قوموا الأيادي المسترخية والرُكَب المخلعة، واصنعوا لأرجلكم مسالك مستقيمة، لكي لا يعتسف الأعرج (أي لا يعرج عن الطريق المستقيم)، بل بالأحرى يُشفى.

— "اتبعوا السلام مع الجميع، والقداسة التي بدونها لن يرى أحد الرب. ملاحظين^(١) لتلا يخيب أحد من نعمة الله. لتلا يطلع أصل مرارة ويصنع انزعاجاً فيتنجس به كثيرون.

(١) وفي الأصل باليونانية Episcopantes أي فعل الإلقاء، وتظن أن الترجمة المناسبة في هذا المجال يجب أن تكون: "مفتقلين".

لئلا يكون أحد زانياً أو مستييحاً كعيسو الذى لأجل أكلة واحدة باع بكوريته. فإنكم تعلمون أنه أيضاً بعد ذلك لما أراد أن يرث البركة رُفض إذ لم يجد للتوبة مكاناً مع أنه طلبها بدموع".

لاحظ أنه في هذه الآيات يركز على "افتقاد النفوس وحراستها" وهي إحدى مهام الخدمة الإفتقادية (Episkopei) أي متابعة المؤمنين في جهادهم الروحي اليومي، وملاحظة مدى تقدمهم أو تأخرهم. إن "الافتقاد" هو أحد مهام الأسقف والقس/الشيخ الأساسية لتكميل عملهما العظيم والخطير في الخدمة المباشرة للنفوس.

وإضافة إلى الافتقاد يركز القديس بولس في هذه الرسالة على خدمة الوعظ (أي الحث على التوبة ودينونة الأفكار والأعمال لدى المؤمنين)، انطلاقاً من انتظار المجئ الثاني للمسيح والرجاء في سرعة مجيئه:

- "غير تاركين اجتماعنا كما لقوم عادة بل واعظين بعضنا بعضاً وبالأكثر قدر ما ترون اليوم يقرب" (عب ١٠ : ٢٥).

ثم هو يوجه كلامه للمؤمنين عامة لكي يطلب منهم ليس فقط أن يطيعوا مدبريهم الحاليين (أي القسوس والإيغومانسين) الحاليين، بل وأن ينظروا أيضاً إلى نهاية سيرة من انتقلوا منهم:

- "اذكروا مرشديكم الذين كلّموكم بكلمة الله..."

- "أطيعوا مرشديكم واخضعوا، لأنهم يسهرون لأجل نفوسكم كأنهم سوف يعطون حساباً، لكي يفعلوا ذلك بفرح لا أنين، لأن هذا غير نافع لكم (أي أن طاعة المؤمنين للقسوس والمدبرين تجعل هؤلاء الآخرين يؤدون مهمتهم بفرح دون صعوبات وعقبات، موضحاً أن عدم طاعة المؤمنين للمدبرين أمر مؤذٍ لخلاص حياتهم هم أولاً).

- "انظروا إلى نهاية سيرتهم فتمثلوا بإيمانهم" (عب ١٣ : ٧، ١٧)

(سفر أعمال الرسل):

الخطاب الموجه إلى قسوس كنيسة أفسس:

من أبداع الكلمات والوصايا المقدمة إلى القسوس ما ورد في سفر أعمال الرسل (٢٠ : ١٧ - ٣٨). وهي جديرة بأن تُكتب بحروف من ذهب ونور وتوضع أمام ناظرَيْ كل قس لتكون دستوراً يومياً يبدأ به الكاهن يومه، وينتهيه بالجلوس على ركبتيه ويصلي، كما فعل قسوس كنيسة أفسس مع القديس بولس بعد انتهاء خطابه لهم.

وفي هذا النص يذكر القديس بولس في رسالته الوداعية إلى شيوخ كنيسة أفسس، يذكرهم بالرسالة الأصلية لهم وهي رعاية واقتقاد وملاحظة النفوس والتي أقيموا من أجل إتمامها. وفي هذه الرسالة نقف عند المبادئ الهامة الآتية:

أولاً: القدوة الشخصية للرسول:

يقدمها للقسوس لتكون نوراً ونبراساً ومثالاً يخدمون على مثاله:

١. أخدم الرب بكل تواضع، ودموع كثيرة، وبتجارب أصابتنى بمكايد اليهود.
٢. لم أؤخر شيئاً من الفوائد إلا وأخبرتكم وعلمتكم به جهراً وفي كل بيت.
٣. شاهداً... بالتوبة إلى الله والإيمان الذى بربنا يسوع المسيح.
٤. لست أحسب لشيء، ولا نفسي ثمينة عندي حتى أتم بفرح سعبي والخدمة... لأشهد ببشارة نعمة الله... كرازاً بملكوت الله.

ثانياً: وصايا الرسول للقسوس:

١. "احتزوا لأنفسكم" (الاهتمام بالخلاص الشخصي يحتاج إلى احتراز شديد: "حتى بعدما كرزت للآخرين لا أصير أنا نفسي مرفوضاً" - ١ كو ٩: ٢٧).
٢. وجميع الرعية" (والاهتمام بخلاص أنفس الرعية).
٣. مهمة القسوس الأساسية: "التي أقامكم الروح القدس فيها (مفتقدين، حُرّاساً،

(ملاحظين، مراقبين)^(٢)

٤. لترعوا كنيسة الله التي اقتناها بدمه.

ثالثاً: نبوة مستقبلية عن ظهور هرطقات في الكنيسة تتمثل في اتجاهين :

١. قيام رعاية قساة لا تشفق على الرعية،

٢. ومعلمين يتكلمون بأمور ملتوية (أع ٢٠ : ٢٩ ، ٣٠).

مواجهة هذا الخطر المزدوج : "اسهروا متذكرين أنني ثلاث سنين ليلاً ونهاراً لم أفتر عن أن أنذر بدموع كل واحد".

٣. ثم يعرض حياة الفقر الاختياري التي يعيشها، والعمل الدائب ليقبت نفسه والآخرين من الفقراء والمعوزين (حتى لا يثقل على الرعية بأية مطالب مادية).

٤. ولهذا يحذر القديس بولس من إساءة استخدام الوظيفة الكهنوتية للربح المادي الشخصي، تلك الرذيلة التي منها تأتي الانقسامات. لذلك يحذر القديس بولس أيضاً من الانقسامات والشجار حول الأمور المادية.

٥. وفي النهاية، ولدى ذكر قرب انتقاله، يستودعهم لله ولكلمة نعمته، أي يستودعهم لكل ما عند الرسول من رسالة سامية وقوة إلهية تضمنان استمرارية الرسالة الرعوية الموكلة إليهم. وهما ما يجب أن يحتفظ بهما الكاهن دائماً في جلة وتحدد دائماً طوال أيام خدمته.

رسالة القديس يعقوب الرسول:

فإذا ما انتقلنا إلى الرسائل الجامعة (أو الكاثوليكون)، فإننا نجد في رسالة القديس يعقوب الرسول إشارات إلى وظائف أخرى للقسوس:

(٢) الترجمة البيروتية تقول "أساقفة". فظهر هنا اختلاط بين الأعمال المنوطة بالقس وبين اسم لقب الأسقف. ولعل السبب في ذلك هو أن الكلمة اليونانية الأصلية المستخدمة في النص هي: Episkopos، فظنها المترجم العربي أنها تعني لقب "أساقفة"، لكنها تعني مهمة وعمل المديرين والرعاة: "مفتقلين، حراساً، ملاحظين"، وهي استعارة لفظية للوظائف التي ترتبط في الحياة الريفية بصورة راعي الخراف، واستخدمت في الكنيسة لتصوير وظائف الخدمة الرعوية المنوطة بكلا الأسقف والقس.

١. ففي حالة المرض يؤدون سر مسحة المرضى بالصلاة والدهن بالزيت باسم الرب (٥ : ١٤ - ١٥). وهذه الخدمة أختص بها القسوس بعد أن كان يقوم بها مؤمنون يحوزون موهبة الشفاء. ولكن بسبب شيوع بعض حالات ادعاء وجود هذه الموهبة دون وجودها فعلاً، فقد حُصرت الصلاة من أجل الشفاء في سر مسحة المرضى الذي يجري بواسطة القسوس مع التأكيد على الشفاء الروحي أكثر من الشفاء الجسدي فقط: "وإن كان قد فعل خطية تغفر له".

٢. ويتبع هذه التعليمات توجيه النظر إلى أن القسوس يقومون بخدمة تلقي اعترافات الشعب وأدائهم خدمة الشفاعة من أجل الغفران (صلاة الحبل): "اعترفوا بعضكم لبعض بالزلات. وصلوا بعضكم لأجل بعض لكي تُشفوا" (علد ١٦ من نفس الأصحاح). فخدمة سر مسحة المرضى التي يقوم بها القس ليست أصلاً لشفاء الجسد بقدر ما هي أولاً وأساساً لشفاء الروح.

٣. كما يكمل القديس يعقوب سرد واجبات القس، فيذكر خدمة رد الضال إلى طريق الحق، مبيناً عظمة هذه الخدمة أمام الله، بتسمية من يقوم بها أنه "يخلص نفساً من الموت ويستتر كثرة من الخطايا" (يع ٥ : ١٩). وهذا يعني أن هذه الخدمة ليست قاصرة فقط على القسوس، لأن القديس يعقوب يقول: "إن من ردَّ خاطئاً عن طريق ضلاله"، فهو يريد أن يخاطب القسوس بأنه إن كان تخلص نفس من الموت هو مهمة كل عضو مؤمن في الكنيسة، فكم بالأولى تكون مهمة القسوس الذين أقامهم الروح القدس حُرَّاساً وملاحظين على النفوس لتلا يخطفها أحد من يد المسيح.

رسالة القديس بطرس الأولى:

أما في رسالة القديس بطرس الأولى فنجد محاولة للتأكيد على ما سبق وأكدته القديس بولس من تعددية المواهب، وفي الوقت نفسه ضرورة وجود انضباط لحرية الروح داخل الكنيسة، والتي تمنع في ذات الوقت أي مفهوم للنظر إلى الأمور من جانب واحد، وكذلك منع التسلط على الخراف داخل الكنيسة (١ بط ٤ : ١٠، ١١).

ويخاطب القديس بطرس موجهاً الحديث إلى "الرعاة" كما إلى "الشيوخ/القسوس"،

بالتحديد، مكرراً نفس كلمات القديس بولس في أفسس:

- "ارعوا رعية الله التي بينكم، نُظَّاراً (أو مفتقدين وملاحظين) (١) لا عن اضطرار بل بالاختيار، ولا لربح قبيح بل بنشاط، ولا كمن يسود على الأنصبه بل صائرين أمثلة للرعية. ومتى ظهر رئيس الرعاة، تنالون إكليل المجد الذي لا يلى" (١ بطه ٥ : ١ - ٤).

والقديس بطرس هنا يوجه النظر إلى "رئيس الرعاة" الذي هو المسيح "الراعي الصالح"، ليظهر منذ البداية مركز المسيح في البنيان الرئاسي الكهنوتي في الكنيسة أنه هو على "رأس" هذا البنيان ورئيس هذا التنظيم الروحي. فحضور المسيح الرأس والرئيس في الكنيسة لا تحجبه أية رئاسات أو ألقاب بشرية، لكن هذه الرئاسات بالأحرى تعيد وتحقق حضور المسيح وتمجده وسط الكنيسة التي هي جسده.

ثم هو يصف نفسه باتضاع شديد وببساطة أشد واضعاً نفسه كواحد من الشيوخ:

- "أنا القس (٢) شريككم"، وذلك لكي ينفي أي تفكير في أنه يظهر بمظهر من يُنصب نفسه في وضع أعلى منهم أو متسلط عليهم، بالرغم من مركزه الرسولي المكرم.

- و"الشاهد لآلام المسيح" (امتياز خاص للرسول).

وأيضاً هو يستدعي إلى أذهان قارئ رسالته انتظار المجى الثاني المرتقب للرب يسوع المسيح الذي هو المرجع والسلطة العليا النهائية والحقيقية في الكنيسة. فالمسيح هو "الراعي" و"الأسقف" الحقيقي للنفوس (١ بط ٢ : ٢٥).

وبناء على ذلك فإن الأشخاص البشريين المتقلدين الرتبة الإفتقادية التديرية في الكنيسة لابد أن يعطوا الأولوية والرئاسة الكاملة "للمرب". أما القسوس فهم بالذات وبمقتضى كونهم رعاة تحت إمرة "رئيس الرعاة" فلأنهم يحوزون نصيباً في خدمته الكهنوتية وعمله الرعوي، فإذا صاروا "أمثلة للرعية"، فسينالون سلطان تقديم المسيح كمثل أعلى لرعاياهم (١ بط ٢ : ٢١)، وسوف يمتحن المسيح الرئيس والراعي الأعظم الرعاة الأرضيين في اليوم الأخير (١ بط ٥ : ٤).

(١) "مفتقدين" هكذا وردت في القراءة التي تلى أثناء رسامة القس، كما وردت في مخطوطة القرن الثالث عشر وابن كير. راجع الحاشية رقم (٢).

(٢) "القس" هكذا وردت في القراءة التي تلى أثناء رسامة القس - عن مخطوطة القرن الثالث عشر وابن كير.

سفر الرؤيا:

هذا الإحساس الجديد بسمو الدعوة الكهنوتية وعلو مسئولية ووظيفة القسوس، نجد له أعظم تعبير في سفر الرؤيا للقديس يوحنا الرائي، حيث يصور الأربعة والعشرين قسيساً المحيطين بعرش الله لابسين ثيابهم البيضاء (ثياب الخدمة الليتورجية) ومكّللين بالأكاليل الذهبية (رمز تزكية الإيمان)، ثم وهم يلقونها أمام الجالس على العرش (أي مُعطين كل التزكية والمجد للمسيح رئيس الرعاة والكاهن الأعظم وحده رافضين كل تكريم يعطيه لهم البشر)، بينما يرفعون أصواتهم بالتسبيح والتمجيد لله وللحمل (رؤ ٤: ٤، ١٠: ٥، ١١: ١٤، ١٦: ١٩، ١٩: ٤).

إنه المنظر الأصلي الحقيقي الذي تنطبع منه آلاف المناظر داخل كنائس الله على الأرض حينما يقف القسوس أمام الله والحمل الكائن على المذبح، يُقدمون الشكر (الإفخارستيا) والتمجيد (الذكصولوجيا) للجالس على العرش.

في الرسائل الرعوية:

أي الرسائل المرسلة إلى أساقفة، مثل الرسالتين إلى تيموثاوس والرسالة إلى تيطس.

١. ويريد القديس بولس أن يوضح أنه إذا تقلد إنسان وظيفة الكهنوت، فمن الطبيعي أن يتوقع الآخرون، وعلى الأخص الذين أقيم عليهم، أن يكون جديراً بهذه الوظيفة. فإذا أثبت ذلك، فعلى الآخرين أن يعطوه الكرامة اللائقة (١٣: ٣). وعلى المؤمنين ألا "يستهنوا" برعاتهم، سواء بسبب حداثة سنهم (١٢: ٤)، أو لأي سبب آخر (تيطس ٢: ١٥).

٢. والقسوس/الشيوخ باعتبارهم الخدام الرسميين في الكنيسة، والذين تصير حياتهم وسيرتهم مكشوفة أمام الآخرين، لابد من توفير الحماية والحصانة لهم:

• فالشكاية ضد أي منهم لا يُعتدُّ بها إلا إذا كانت بشهادة اثنين أو ثلاثة شهود. يقول القديس بولس الرسول للأسقف تيموثاوس صريحاً: "لا تقبل شكاية على قس (بريزفيتروس) إلا على شاهدين أو ثلاثة شهود" (١٩: ٥).

٣. وتظل الوظيفة الروحية معتبرة أنها "خدمة" ليسوع المسيح (١: ١٢، ٤: ٦).

٤. والاحترام الواجب من الجميع لتقليدي هذه الرتبة أكد عليها الإنجيل بكل وسيلة. فنجد

القديس بولس يحث تيموثاوس الأسقف أن يحترم القسوس حتى وهو يسائلهم ويصححهم:

– وصية للأسقف بخصوص قسوس إيارشيتة: "لا تزجر قساً (بريزفيتروس)، بل عظه كأب" (١ تي ٥ : ١).

٤. وطبيعة وعمل هذه الوظيفة هي روحية في طبيعتها. وهي تتضمن التعليم. فالتقس يجب أن يلاحظ نفسه بالنسبة للتعليم الصحيح لأنه بهذا "يخلص نفسه والذين يسمعونه أيضاً" (١ تي ٤ : ١٦).

٥. وهذا التعليم يجب أن يقدمه بكل أسلوب ممكن:

– "عظ. وبخ. انتهر.. في وقت مناسب (أي إذا دُعيت) ووقت غير مناسب (وحتى إذا لم تُدعى)" (٢ تي ٤ : ٢)، وعلى الأخص ضد أصحاب الأفكار والتعاليم الفاسدة. على أن يحرص أولاً على أن يقدم في شخصه النموذج الحي والقدوة لتعليمه:

– "كن قدوة للمؤمنين في الكلام، في التصرف، في الحجة، في الروح، في الإيمان في الطهارة" (١ تي ٤ : ١٢)،

– "مقلداً نفسك في كل شئ قدوة للأعمال الحسنة" (٢ تي ٢ : ٧).

٦. ومن أجل سلامة تعليمه لابد أن يعكف دائماً على الدراسة والبحث والاستزادة من معرفة أسرار الإيمان:

– "إلى أن أجيء، اعكف على القراءة" (١ تي ٤ : ١٣).

٧. ولا بد أن يكون أيضاً مستعداً، وهو يخدم الإنجيل، أن يتألم من أجل المختارين كما يفعل الرسول نفسه، مُهيئاً نفسه لهذا المنهج في الخدمة والحياة:

– "جميع الذين يريدون أن يعيشوا بالتقوى في المسيح يسوع يُضطهدون" (٢ تي ٣ : ١٢).

رسائل القديس يوحنا الثلاث:

صورة واقعية جميلة للشيخ "البريزفيتروس":

هذه الصورة الواقعية الجميلة أو المثالية نراها جلية في الرسائل الثلاث التي أرسلها القديس يوحنا الرسول. وفي هذه الرسائل يلقب نفسه بـ "الشيخ" أو "البريزفيتروس" (٢ يو ١، ٣

يو ١). وهو نفس اللقب الذي أطلقه القديس بطرس الرسول على نفسه كما أوضحنا سابقاً. والقديس يوحنا، بهذا الوصف، لا يقصد طبعاً أنه واحد في مجمع القسوس في الكنيسة. بل هو يقف كني ومعلم، وأولاً طبعاً كرسول يسوع المسيح. ثم هو، بحسب التقليد اليهودي الذي يحمله، أحد شيوخ مجمع الرسل الإثني عشر الذين أحاطوا بالراي والمعلم الأكبر الرب يسوع المسيح. وبهذه الصفة هو يرسل رسائله إلى المؤمنين التابعين لكرازته.

بعض معالم خدمة القسوس وحياة المؤمنين:

• إن تابعيه هؤلاء معروفون بعضهم للبعض، ويمارسون الشركة المتبادلة (٢ يو ١٢)، (١٢ يو ٣). وكل الجماعات والمجموعات المؤمنة تنظر إلى القديس يوحنا الرسول أنه أبوهم الروحي:

• "يسلم عليك أولاد أختك المختارة" (٢ يو: ١٣). و"المختارة" هو لقب الكنيسة "المختارة" للخلاص والميراث الأبدي. وهو يضع ثقة خاصة في بعض الأعضاء ويسبغ عليهم محبة خاصة "إلى غايس الحبيب الذي أحبه بالحق" (٣ يو: ١). ومن بين هؤلاء الأعضاء هناك من يقدم خدمة الضيافة للاخوة والغرباء والمبشرين المتحولين (٢ يو ١٠، ٣ يو ٥).

• وهم يشهدون بعضهم عن البعض بالحق الذي فيهم وبالسلوك الذي يسلكونه بالحق ومحبتهم (٣ يو ٣، ٦، ١٢). هذه الشهادات المتبادلة تظهر بجلاء صدق أمانتهم ليسوع وللحق وللوصية التي من الآب (٢ يو: ١، ٤).

ومن الملفت للنظر أن هذه الشهادات المتبادلة بين الأعضاء يدخل فيها أيضاً امتحان المعلمين للتأكد من أن تعليمهم هو من الله:

- "أيها الأحباء لا تصدقوا كل روح، بل امتحنوا الأرواح هل هي من الله، لأن أنبياء كذبة كثيرين قد خرجوا إلى العالم" (١ يو ٤: ١).

لقد كانت الكنيسة شعب الله، وما زالت هي التي تمتحن كل تعليم وفكر وكل سلوك يسرى في الكنيسة من قِبَل المعلمين والمديرين. وهذه الموهبة معطاة من الله للكنيسة (في أشخاص النخبة الذين يمكنهم أن يقيّموا ويزنوا الأقوال والتصرفات والأفعال) من أجل حفظ التقليد الرسولي نقياً طاهراً.

ولكن "الشيخ/البريزفيتروس" بمبادئه وتعاليمه وشهاداته الرسولية عن الحرية والحق، واجه

مقاومة من البعض مثل "ديوتريفس" الذى قال عنه "الذى يجب أن يكون الأول بينهم" (شهوة التسلط التي تغري أحياناً المتقلدين لموهبة الرئاسة). وقد رفض رسائل القديس يوحنا، وكان يمنع الذين يستضيفون مبعوثيه إلى الكنيسة (٣ يو ٩). نفس السلوك الذى يسلكه الكثيرون في كل زمان ضد رسائل الحق الإلهي.

ويبدو أن "ديوتريفس" هذا كان قائداً في إحدى المجموعات المؤمنة التي تخضع لكراسة القديس يوحنا الرسول. وفي الغالب كان يستغل طاعة الأعضاء وخضوعهم له لكي يتشامخ على معلمه القديس يوحنا الرسول، ويفترى عليه بأقوال خبيثة (٣ يو : ١٠).

♦ ولكن كيف واجه "الشقيع البريفيتروس" خصومه الذين لهم في الوقت نفسه خصوم الحق ؟

لقد حزن بأسى شديد، لكنه لم يستخدم حقوقه كرسول في مواجهة الإنسان الآخر، ولا أضاع الوقت في تنفيذ ادعاءاته. لكنه يستند على السلطان الحي الذى يتقلده، سلطان "الحق"، وحين يتسلح بالحق يتقدم لمواجهة "ديوتريفس" وجهاً لوجه، ليقنعه ويقمعه عن الاسترسال في مقاومة الحق (٣ يو : ١٠)، بقوله الهادئ :

- "من أجل ذلك إذا جئتُ فسأذكره بأعماله التي يعملها هاذراً علينا بأقوال خبيثة".

ويدعو كل فرد في الشعب:

- "أيها الحبيب لا تتمثل بالشر بل بالخير، لأن من يصنع الخير هو من الله، ومن يصنع الشر فلم يُبصر الله" (٣ يو : ١١).

إن الحق يحمل برهانه في داخله، وليس محتاجاً كثيراً إلى البراهين الخارجية عنه.

ولا شك أن هذا الأسلوب الهادئ في مواجهة الاضطراب في الكنيسة كان هو سمة الرسل جميعاً. فالقديس بولس واجه الاضطراب الذى حدث في كورنثوس بنفس الأسلوب في رسالته الأولى الأصحاحين ٣ و ٤، وختمهما بقوله :

- "ولكني سأتي إليكم سريعاً إن شاء الرب، فسأعرف ليس كلام الذين انتفخوا بل قوتهم" (١ كو ٤ : ١٩).

• المواجهة الشخصية، وليس مقاطعة الإنسان المخطئ، هي الأسلوب الأمثل لحل الكثير من المشاكل، وإعادة السلام للنفوس، وإرجاع أواصر المحبة التي انقطعت، والبرهان الأكيد على أننا نتعامل معاً كأولاد الله وأولاد الحق والمحبة.

➤ معنى "صادقة هي الكلمة إن اجتنب أحد الأسقفية، فيشتري عملاً صالحاً" (١: ٢)؟

كلمة "الأسقفية" هنا ليست هي الرتبة كما يصاحبها من مظاهر الكرامة والتسلط والأبهة عند البعض. لأن التقليد النسكي الروحي الملازم للتقليد الرسولي يوصى بالزهد في الوظائف التي قد يقع حاملها في تجربة الكرامات والسيادات، "ولا يأخذ أحد هذه الوظيفة بنفسه بل المدعو من الله كما هارون أيضاً" (عب ٥: ٤). ولكن المقصود بكلمة "الأسقفية" *Episkopes* هنا مضمون الرتبة الإفتقادية وهو "عمل افتقاد النفوس وحراستها وملاحظتها"، وهو عمل شاق جداً وبالتالي فهو ممدوح جداً أمام الله.

لذلك أتينا على شرح هذا القول هنا في القسم المختص بالقس "البريزفيتروس" وليس في القسم المختص بالأسقف "إيسكوبوس"، لأنه ينطبق على فعل "الأسقفية" وليس على لقب الأسقفية والتي ترتبط عادة في أذهان الناس، نتيجة لسلوك البعض، بمظاهر التسلط والأبهة والبذخ^(١) لذلك تبدو هذه الآية غريبة أحياناً على مسامع الناس.

أما مضمون الوظيفة الروحية المسماة "الأيسكوبيس"، ما دامت ليست هي الكرامة والوجاهة والأبهة، ولا هي وظيفة المتقدمين في العمر ينالها الإنسان تلقائياً بمجرد بلوغه هذا العمر، فهي وظيفة روحية سامية الغاية عالية المقدار، إذا ابتغها الإنسان فيجب أن يكون كفواً لها. لذلك يُتبع الرسول هذه القول، بذكره شروط الأسقف :

- "فيجب أن يكون الأسقف بلا لوم"

حتى لا تتحول الوظيفة الروحية إلى مجرد مظهر وسلطة. ويحدد الرسول شروطاً وكفاءات هي الحد الأدنى لما يجب أن يتوفر في شاغل هذه الوظيفة، وهي مطلوبة في الأسقف كما في القسوس، من حيث أن الأسقف كان قبل انتقاله للأسقفية قساً في الكنيسة.

ومما يؤكد شمولية هذه الشروط على كل من الأسقف والقس، أن القديس بولس في

(١) إن تاريخ الكنيسة القبطية الأرثوذكسية حافل بسير الأباء البطارقة والأساقفة والقسوس الذين أعطوا الصورة الحسنة والقدوة في حفظ صفة "العمل الصالح" للرتبة الإفتقادية، سواء في ممارسة خدمتهم في بذل وتقان دون إعلان، أو في حياة الزهد والنسك والبعد عن مظاهر الأبهة والسلطان، أو في عدم البذخ في اللبس والمعيشة والاحتفالات. مثل البابا بطرس الجاولي والبابا كيرلس السادس من البابوات في العصر الحديث، والآباء إيرآم أسقف الفيوم والآباء صرابامون أسقف المتوفية والقمص ميخائيل إبراهيم والقمص يشوي كامل وغيرهم.

رسالته إلى تيطس يأمره أن : "تقيم في كل مدينة شيوخاً/بريزفيتروس" ثم يتبعها مباشرة بقوله: "لأنه يجب أن يكون الأسقف بلا لوم..." (تيطس ١: ٥-٧). فهو يقصد بكلمة "الأسقف" هنا "المفتقد والحارس والملاحظ للنفوس" سواء كان في رتبة الأسقفية أو في رتبة القسوسية، كما شرح ذلك الارتباط القديس جيروم^(٧):

[في الرسائل إلى تيموثاوس وتيطس نجد كلاماً عن رسامة الأسقف والدياكون أما عن البريزفيتروس/القس فلا نجد شيئاً. ذلك لأن البريزفيتروس مُتَضَمَّن في الأسقف، فالكلمة الأولى (البريزفيتروس) تشير إلى السن والثانية (الأسقف) إلى الرتبة]

عن الرسالة ١٤٦ إلى القس إفاجيلوس

النص عن: John T. Lienhard, SJ, *Ministry*, M. G., Wilmington, Delaware, p. 162 (٧)

رابعاً: الشروط الشخصية لحاملي الرتبة الافتقادية:

يمكننا أن نعرض هنا بالتفصيل الشروط الشخصية لحامل الرتبة الافتقادية (أسقفاً كان أو قساً) هكذا :

- بلا لوم (١ تي ٣ : ٢، تيطس ١ : ٦، ٧).

- بعل امرأة واحدة (١ تي ٣ : ٢ : ٣، تيطس ١ : ٦).

والمقصود أن لا يكون له أكثر من زوجة واحدة، وذلك في مواجهة الوضع التاريخي المؤقت الذي كان سائداً في العصر المبكر للمسيحية، حينما كان ينضم للمسيحية الرجل الوثني وزوجاته، وكانت وصية الإنجيل ألا يطرد الزوج من يَزِدُن من زوجاته على زوجة واحدة (١) تنفيذاً لمبدأ المسيحية زوجة واحدة لزوج واحد. والشروط هنا ينصبُّ فقط على كلمة "واحدة" وليس على كلمة "بعل امرأة".

فبالنسبة للأسقف، لم يكن من شروط الأسقفية الحتمية أن يكون الأسقف متزوجاً، فهذا تعسف في تفسير النص لأن الزواج في حد ذاته لا علاقة له بشروط وكفاءات الأسقف أو القس. لكن المقصود هو حالة الزواج من الأمراة الواحدة، وهذا الشرط جاء لكي يكون الخادم بلا أية ملامة من جهة القلوة بخصوص شريعة الزوجة الواحدة. أما بالنسبة للقس فالزواج حتمي من قبيل تسهيل قيامه بالخدمة الافتقادية باعتباره هو الخادم المنخرط في خدمة الأسر من رعية الله (كما حتم بذلك مجمع نيقية المسكوني وذلك بعد خطاب الراهب القبطي القديس والمعتزف بفنوتيوس الذي ناشد فيه المجمع المسكوني بعدم تحريم اختيار متزوجين للقسوسية)(٢).

(١) (١ كو ٧: ١٢-١٤) "إن كان أخ له امرأة غير مؤمنة وهي ترضي أن تسكن معه فلا يتركها. والمرأة التي لها رجل غير مؤمن وهو يرضي أن يسكن معها، فلا تتركه. لأن الرجل غير المؤمن مقدس في المرأة، والمرأة مقدسة في الرجل، وإلا فأولادكم نجسون، وأما الآن فهم مقدسون".

(٢) راجع كتاب: *الشرع الكنسي*، صفحة ١٠٩، ١١٠. ويلاحظ أن الذي عارض تبث القسوس هو راهب لم يتزوج. وذلك انطلاقاً من إدراكه لأسرار الطبيعة البشرية وضعفها وإحساسه العميق بمتاعب القسوس، إذا كانوا متبتلين، وهم متداخلون وسط العائلات. فأراد أن يمنع عنهم هذا النير الثقيل. وهذا هو ما نردُّ به على الذين يهاجمون الرهبة بأنها "حياة غير طبيعية فمن أين للرهبان روح الأبوة وحنان العاطفة". ليس هذا الراهب يحمل روح الأبوة بأقوى ما فيها من عاطفة سامية وهو يشفق على القسوس في كل مكان وزمان؟

- صاحباً (أي غير مُدمن الخمر) (١ تي ٣ : ٢، ٣، تيطس ١ : ٧)
- عاقلاً (أي متعقلاً، ضابطاً لنفسه). (١ تي ٣ : ٢، تيطس ١ : ٨)
- محتشماً (١ تي ٣ : ٢)

- مضيفاً للغرباء (١ تي ٣ : ٢، تيطس ١ : ٨)

- صالحاً للتعليم (١ تي ٣ : ٢، تيطس ١ : ٨)

- ولا ضراً (١ تي ٣ : ٢، تيطس ١ : ٧)

- ولا طامع بالربح القبيح (١ تي ٣ : ٢، تيطس ١ : ٧)

- حليماً غير مخاصم (١ تي ٣ : ٣)

- ولا محباً للمال (١ تي ٣ : ٣)

- باراً ورعاً (تيطس ١ : ٨)

- غير حديث الإيمان (١ تي ٣ : ٦)

- يجب أن تكون له شهادة حسنة من الذين هم من خارج (١ تي ٣ : ٥).

- غير مُعجب بنفسه (تيطس ١ : ٧).

ويلاحظ أن هناك شرطين يؤكد عليهما الرسول بتحذيرين شديدين إذا تمت مخالفتهما:

الشرطان: أن يكون:

- غير حديث الإيمان،

- له شهادة حسنة من الذين هم من خارج.

التحذيران:

✠ "لئلا يتصلف فيسقط في دينونة إبليس"،

✠ و"لئلا يسقط في تعيير وفخ إبليس".

ليت هذين الشرطين يكونان ذا اعتبار شديد لدى جميع من هم منوط بهم انتخاب واختيار خدام كنيسة الله، التزاماً بوصية الرسول وتقديراً لتحذيريه الشديدين. فحديثو الإيمان لم يكونوا مقبولين، ومعنى هذا الشرط الآن أن حديثي الخيرة الروحية أيضاً ممنوعون.

- لذلك كان الأسقف يُختار من نخبة العابدين الناسكين لعشرات السنين ممن يُطلق عليهم "الرهبان الإسكيميون".

- أما القسوس فكانوا يُختارون من المتقدمين في العمر أو ممن لا تقل أعمارهم عن

الثلاثين، ومن يكونون متزوجين ولهم أولاد في الإيمان:

- يدبر بيته حسناً وله أولاد في الخضوع بكل وقار (أي أولاد مؤمنين) (١ تي ٣ : ٤، تيطس ١ : ٦)

وفي وصف شروط القس/البريزفيتروس من جهة هذا الأمر، يستخدم القانون الكنسي كلمة: "أن يكونوا في زي الشيوخ":

[يجب للقسوس أن يكونوا في زي الشيوخ، وقد جازوا عن حد أن يلامسوا امرأة.]

القانون الثالث عشر من القوانين الـ ٧١

وكلمة "في زي الشيوخ" المقصود بها أن يكون متحلياً بحكمة الشيوخ ورزائهم ووقارهم وطول أناتهم وحسن بصيرتهم، حتى وإن لم يكن قد بلغ سن الشيوخ.

وهذا الشرط يتنافى مع رسامات القسوس بعد زواجهم مباشرة أو بعد وقت قصير لا يكفي لاختبارهم كمديرين لبيوتهم حسناً، "وإنما إن كان أحد لا يعرف أن يدبر بيته فكيف يعتني بكنيسة الله" (١ تي ٣ : ٥).

- ورسوخ المدعو للكهنوت في الإيمان أمر حتمي، حيث تكون أسرته ذات صيت قوي في التقوى، تقرأ فيها الأسفار المقدسة منذ الأجيال القديمة بانتظام، كما شهد بذلك القديس بولس الرسول عن أسرة تيموثاوس : "إذ أتذكر الإيمان العديم الرياء الذي فيك، الذي سكن أولاً في جدتك لوئيس وأمك أفنيكى... " (٢ تي ١ : ٥)، وإنك منذ الطفولية تعرف الكتب المقدسة... " (٢ تي ٣ : ٥).

وبالإجمال فإن كل الفضائل المطلوبة في المؤمن العادي ورب الأسرة المسيحية هي مطلوبة بالأكثر، بل وأكثر منها، في شاغلي وظيفة تدبير الكنيسة ومفتقدي النفوس.

أول صفة : الاتضاع:

وأول صفة يجب أن تتوفر في شاغل الوظيفة الكنسية "الاتضاع". لذلك يجب عليه أن "يلاحظ نفسه" (١ تي ٤ : ١٦). إنه لأمر جد خطير أن "يتصلف فيسقط في دينونة إبليس (أي يتكبر ويسقط في خداع النفس)" (١ تي ٣ : ٦). إن الله وحده هو القادر أن يهب خدامه القوة التي يحتاجونها كل واحد في عمله، كما يقول الرسول نفسه: "...وأنا أشكر المسيح يسوع ربنا الذي قوانى..." (١ تي ١ : ١٢). فإرجاع الفضل إلى قوة الله لا بد أن

يكون دائماً على لسان الكاهن، وإتكار الذات والانتضاع لا بد أن يكونا في قلبه لكي تحل عليه قوة الله. لذلك لا بد أيضاً أن يسعى ليكون دائماً مُزَكَّى أمام الله (٢ تي ٢ : ١٥). وليكون متقوياً "بالنعمة التي في المسيح يسوع" (٢ تي ٢ : ١).

✠ ولكن من أين يستمد صاحب هذه الوظيفة شجاعته وقوته لأداء عمله ؟

الرسول بولس يُذكره بحقيقة دعوته، وبكلمات محددة، بطقس رسامته ووضع الأيدي عليه (١ تي ٤ : ١٤). ففي هذه اللحظات المقدسة، فإن الكاهن يؤتمن على التقليد الرسولي الذي أصبح دليلاً ومرشده سواء في حياته الشخصية أو في خدمته وتعليمه للشعب. وبهذا يكون متسلحاً ومتجنداً لكي يحارب المحاربة الحسنة (٢ تي ٢ : ٢ - ٤، ١ تي ١ : ١٨، ٤ : ١٤). إن المسؤولية التي أخذها على عاتقه يوم دعوته ورسامته هي ثقيلة، وليس الجميع ظلوا أمناء عليها (١ تي ١ : ١٩). ولكن الله لم يعطينا روح الفشل بل روح القوة والمحبة والنصح (أي ضبط النفس) (٢ تي ١ : ٧). فإن هو أوفى بأمانة مطالب دعوته، وإن لم يكلّ أو يملّ من إضرام الموهبة التي فيه (٢ تي ٦ : ١)، فإنه سيمضي قدماً في حياته وخدمته بضمير صالح. وسيرجو، مثل بولس نفسه، أن يُكْمَل في يوم من الأيام جهاده بسلام، وينال إكليل البر (٢ تي ٤ : ٧ - ٨).

والقديس بولس يسمي الكاهن (أسقفًا كان أو قساً) "رجل الله" (١ تي ٦ : ١، ٢ تي ٣ : ١٧)، ويراه مسنوداً في أداء واجبه في تدبير الكنيسة ليس فقط بصفاته الروحية ولا حتى بمواهبه الطبيعية مهما كانت نافعة، بل مسنوداً ومؤيداً أيضاً بالتقليد الرسولي والدعوة الرسولية التي دُعي إليها، أي بموجب التزامات الوظيفة نفسها وبالسلطان الذي تقلده من هذه الوظيفة، باعتباره "وكيل صالح لله" و"وكيل سرائر الله" (١ كو ٤ : ١، ١ بط ٤ : ١٠). فهو ليس وكيل إنسان بشري على الإطلاق.

إن تقلد الإنسان وظيفة الخدمة الإفتقادية هو عمل كنسي روحي سرائري. وأخطر لحظة في طقس رسامته هي "وضع اليد" عليه المسمى "الشيروطونيا" (٢) - أو الشرطونية - لنقل موهبة وقوة الروح القدس. لذلك فالرسامة عمل سرائري يوصل للمرسوم نعمة فاعلة فعالة تتناسب مع نوع وظيفته.

(٢) النطق العربي للكلمة اليونانية Cherotonia أي وضع اليد. راجع شرح هذه الكلمة في البند رقم ٥ من الفصل الثاني من القسم الثاني من هذا البحث.

وهذا هو أساس اليقين الذي يحس به الكاهن أنه مدعو من الله، والذي يعترف الشعب بموجبه بمجدارته واستحقاقه. ولكن هذا يوجب بالتالي على الخادم المرسوم أن يضع نصب عينيه دائماً أن يتمم مطالب والتزامات دعوته الإلهية، ويثبت ذلك بأفعاله قبل أقواله.

✠ ولكن كثيراً ما يساور الكاهن إحساس التوتر حينما يرى الفجوة بين دعوته الإلهية وبين ضعفاته حياته البشرية اليومية. والقديس بولس يقهر هذا التوتر ويسدُّ هذه الفجوة بأن يُخضع وجوده البشري كل يوم لعمل النعمة، وذلك بأفعال إماتة الذات التي يمارسها كل يوم، حتى ينال مجدداً من الروح القدس وحده نعمة الحياة الجديدة المحددة التي تتوافق مع دعوته: "من أجلك نمت كل النهار... ولكننا في هذه جميعها نعظم انتصارنا بالذي أحبنا" (رو ٨ : ٣٦، ٣٧).

✠ وفعل إماتة الذات هذا يعطي للسر الكنسي الذي ناله الكاهن بالرسامة معناه الحقيقي. فسرُّ الكهنوت لا يعطي الكاهن عصمة شخصية أو تأميناً سحرياً ضد الخطية والخطأ، لذلك فإن أفعال الإماتة اليومية هي مطلب حتمي للكاهن، لأنه بجانب عمل النعمة في سر الكهنوت هناك مسئولية الكاهن الشخصية أن يحفظ مفعول السر فيه جديداً مجدداً.

القانون الكنسي، وأصبيته في حفظ الطبيعة الروحية للكنيسة:

ولذلك وبموجب هذا الوضع السرائري للخدمة الإكليروسية، ولأن الوظيفة الكهنوتية أصبحت جزءاً من التنظيم الكنسي، وإذ هي الأداة لحفظ التعليم الرسولي، ظهر القانون الكنسي ليحفظ العلاقة بين الوظيفة والتعليم الرسولي. فالقانون الكنسي عنصر أساسي في الحفاظ على دوام الطبيعة الروحية للكنيسة وأصالة خدماتها التي تؤديها للمؤمنين.

فالأسقف أو القس، وهو مسئول عن توفير مناخ الإيمان والحياة المسيحية في الكنيسة، فهو باعتباره المعلم والمرشد للمؤمنين، مُقيد أن يراعي كل القوانين والقواعد والحدود المنظمة للحياة الكنسية. وهذه القوانين تتمثل في ما يسميه القديس بولس "الاعتراف الحسن" (١ تي ٦ : ١٢) الذي يذكر به الرسول بولس تيموثاوس دائماً أنه اعترف به يوم رسامته أمام شهود كثيرين (هم أعضاء شعب كنيسة التي قسم عليها)، وهو العهد بحفظ التعليم الرسولي والتمسك به والكراسة بموجبه.

لذلك، يجب أن يحرص الكاهن (أسقفًا كان أم قساً) في كل خدمته وتعاليمه وأقواله وتصريحاته أن لا يحيد عن التعليم الرسولي وعقيدة الآباء وحدود وقوانين الكنيسة.

ومن أجل الحفاظ على حدود الوظائف الكهنوتية والتدبيرية في الكنيسة، قامت المحاكم الكنسية، كما يجمل ذلك القانون التاسع والعشرون من قوانين الرسل:

[في تأديب الكهنة والرؤساء:

ولا يجزئ أحد من الرؤساء والأئمة أن يتعدوا الأمر الذي نُلب له (كل واحد منهم)، ولا يتجاوز الأمر الذي قلّده إياه وجعلوه له.

بل يكون له فيه الأمر والنهي والسلطان بما ينبغي ويجب له أيضاً، مما لا يلحقه فيه خطية ولا لائمة، ولا يكون عليه فيه مقال]

لذلك شرّعت المجامع المكانية والمسكونية طريقة تأديب ومحاكمة المخالفين من الرؤساء والكهنة دون استثناء أحد.

خامساً: بعض ملامح لوضع القسوس في الكنيسة الأولى

١. القديس كلمنضس الروماني (حوالي سنة ٩٦ م.)

هو أسقف روما في القرن الأول. أرسل إلى شعب كنيسة كورنثوس رسالة يعالج فيها مشكلة بعض أعضاء الكنيسة الذين قاموا بالتمرد على سلطة قسوس الكنيسة. ولم يذكر القديس كلمنضس أسباب الخلاف، لكنه دعا الجميع إلى المحبة والوحدة واحترام كل واحد الآخر، وموئخاً الذين تطاولوا وأخطأوا.

ومن بين المبادئ الهامة التي وردت في هذه الرسالة عن العلاقة بين القسوس والشعب ما يلي:

• [الكبير لا يمكن أن يوجد بدون الصغير، ولا الصغير بدون الكبير]، والمنفعة المشتركة تكمن في هذا المزيج المتبادل والمكمل بعضه للبعض. (٣٧: ٥).

• كل عضو يجب أن يضع اعتباراً للآخر ولا يركي أحد نفسه، بل يركي الآخرين (٣٨: ١).

• ولكن هذا لا ينبغي أن يعطل طقس رتب الكنيسة. فلا بد من معرفة حقوق وواجبات كل رتبة: فهو يحتم خضوع الصغير للكبير، المرأة للرجل، الشباب للشيوخ، وجمهور المؤمنين للقسوس والأساقفة والشمامسة؛ أما الطرف الآخر (أي الكبير، سواء كان الرجل أو القسوس أو الشيوخ في العمر... الخ)، فهم من جانبهم يؤدون خدمتهم تجاه الطرف الأصغر بالإتضاع (٤٤: ٣).

ويشهد كلمنضس بأن القسوس في كورنثوس أحد أطراف النزاع أدوا خدمتهم "بلا لوم". لذلك فالكنيسة، أي الشعب، يجب أن يتخذوا قرارهم بدون أي ضغط أو إكراه من فئة ما. ووجه الحديث لكنيسة كورنثوس بأنهم يجب أن ينصتوا بملء حريتهم، لا لإكلمنضس ولا لكنيسة روما، بل للروح القدس المتكلم في رسالته (٥٦: ١؛ ٥٩: ١؛ ٦٣: ٢).

ولكن من الجهة الأخرى، فإنه مقابل وقوف هذه الرسالة إلى جانب القسوس ضد قسم

من الشعب، نجد موقفاً آخر في وثيقة رومانية أخرى من نفس التاريخ تقريباً تحمل تحذيرات للقسوس.

هذه الوثيقة هي:

٢. كتاب الراعي لمؤلفه "هرماس" (حوالي أواخر القرن الأول):

وكاتب هذه الرسالة واسمه هرماس معاصر لإكلمنضس الروماني. وقد كتب كتابه في زمن متأخر قليلاً عن زمن كتابة رسالة كلمنضس، وهو لا ينتمي إلى طغمة القسوس. ويمقتضى رؤاه واستعلاناته الروحية، فإننا نفهم أنه من فئة مَنْ كانوا يسمّون قديماً بـ "الأنبياء" وهم الذين نالوا موهبة "النبوة" إحدى مواهب الروح القدس (١ كو ١٢: ١٠)، والذين كانوا يعظون الشعب و الإكليروس ويحذرونهم ويوبخونهم بشدة إن أخطأوا، ويدعون الجميع إلى الاستعداد لمجيء المسيح الثاني.

ويقول هرماس إنه نال سلطان الحديث إلى القديسين، أي إلى أعضاء الكنائس، سواء كنيسة أو الكنائس الأخرى. ويُبدى رغبته في أن يرسل كتابه هذا للقسوس في روما على يد "كلمنضس"، وغالباً هو كلمنضس الروماني الأسقف. وهنا يظهر بوضوح العلاقة المتأغمة المتألّفة بين الرجال الروحيين أمثال هرماس وبين رجال الإكليروس في الكنيسة مثل الأسقف كلمنضس، وهو لا يتحرج أن يدعو إلى التوبة "قادة الكنيسة"، تماماً كما يدعو كافة المسيحيين إلى التوبة (الرؤى ٣: ١: ٨).

• وهو يحذر الرعاة: [ويل للرعاة إذا ضلّت غنماتهم، هل يحتجون بأنهم هم الذين أعثروا من خرافهم؟] (الأمثال ٩: ٣١، ٥).

• ويدعو إلى التأغم والتآلف بين درجات الخدمة المختلفة:

القدوة: - [كيف تحاولون أن تعلّموا المختارين، وأتم أنفسكم لستم بمتعلمين] (الرؤى ٣: ٩، ١٠).

٣. القديس إغناطيوس الأنطاكي (استشهد حوالي سنة ١١٠):

وما بين زمن كلمنضس الروماني وهرماس في روما، نلمح صورة أخرى للكنيسة في أنطاكية، من خلال رسائل القديس إغناطيوس أسقف أنطاكية الشهيد في القرن الثاني، وهي

قليلة في عددها، صغيرة في حجمها، وقد كتبها في رحلته الأخيرة التي حطت به في روما ليصير فيها شهيداً.

وفي هذه الرسائل لا ينحو القديس إغناطيوس النحو القانوني كما في رسالة كلمنضس، ولا النحو النقدي كما في كتاب "الراعي" لهرماس. ولكنه يقدم اختباره عن الكنيسة:

فالكنيسة هي سرٌ حي، وهي في مجموعها متحدة بالمسيح الذي هو كلمة الله المتجسد الآتي إلى العالم (الرسالة إلى مغنيسيا ٨ : ٢). إنها حقيقة إلهية سرية *Mystical* تنتمي إلى الأبدية. هذه الرؤيا الروحية للكنيسة يربطها القديس إغناطيوس بمفهومه الخاص للبنیان الوظيفي الكهنوتي في الكنيسة. فالكنيسة ككيان حي يُستعلن ويظهر من خلال هذا الشكل الخاص لنظام الأسقفية والقسوسية والشماسية في الكنيسة [الذين بدونهم لا يمكن أن يوجد ما يسمى بالكنيسة] - الرسالة إلى ترال ٣ : ١؛ إلى بوليكاربوس ٦ : ١.

• هذا التنظيم الكنسي يعتمد على أن الوظيفة الأسقفية وباقي الوظائف الكهنوتية تشترك في قداسة جسد المسيح العام. لذلك فوحدة الكنيسة لها قيمة كبرى لدى إغناطيوس، لأنها هي العلامة الأكيدة على العنصر الإلهي في الكنيسة وعلى اتحادها بالمسيح وبالآب (الرسالة إلى ترال ٣ : ١؛ الرسالة إلى بوليكاربوس ٦ : ١).

وحينما لا يعمل القديس إغناطيوس من المنادة بالوحدة والاتفاق والتآلف والسلام والتناغم والترايط، والمحبة التي لا تنقسم التي يجب أن تسود داخل الكنيسة؛ فإن ذلك يرجع إلى أنه كان داخلاً في معركة لا تهدأ ضد الهرطقة. فهو يكيل الضربات، بمقاومة لا تهدأ، للعلم الكاذب الاسم (أي الغنوسية الهرطوقية) والذي سبب الانقسام:

[تجنبوا الانقسامات، لأنها أصل كل شر]

(الرسالة إلى صيمونا ٧ : ٢؛ الرسالة إلى فيلادلفيا ٢ : ١؛ ٩ : ١ و ٣؛ ٧ : ٢، ٨ : ١)

• فالوحدة وعدم الانقسام لهما أساس لاهوتي وتوجّه إلهي عند القديس إغناطيوس:

[صلاة واحدة، توسل واحد، ذهن واحد، رجاء واحد في المحبة، في الفرح الذي بلا

غيب، الذي هو يسوع المسيح]

(الرسالة إلى مغنيسيا ٧)

والوحدة عند القديس إغناطيوس ليست توحداً وانفراداً، كما في المفهوم الحسابي للوحدة، بل هي وحدة في تناغم وفي اتفاق وتعاطف بين المتعددات، وهي كاتحاد وتآلف بين

كثرة من الأجزاء. وفي هذا التشبيه يميل القديس إغناطيوس دائماً إلى استخدام مثل الموسيقى^(*)، فهو يشبه علاقة القسوس بالأسقف بأوتار القيثارة نفسها، فالأسقف ومجمع القسوس يجب أن يكونوا في تآلف وترابط واشتراك في العمل، ليخرج لحن تمجيد الله رائعاً.

من كل هذا الحديث عن طبيعة الكنيسة كما يؤمن بها القديس إغناطيوس، ومن هذه الرؤية الفائقة على رؤى الأرض، يدعو إغناطيوس المؤمنين إلى طاعة القسوس والشمامسة، ويدعو الجميع إلى طاعة الأسقف، في تناغم، كخورس واحد يجتمعون في معبد واحد وحول هيكل واحد وأمام المسيح الواحد (الرسالة إلى مغنيسيا ٧: ٢).

• فالوحدة عند إغناطيوس هي وحدة حول المسيح وآلامه الحقيقية التي تألم بها "في الجسد". وهذه الآلام هي التي يُقام الاحتفال بها في سر الإفخارستيا، هذه الحقيقة السرائرية للكنيسة كلها، مع إكليروسها وأسقفها.

هذه المقارنات بين الكنيسة والتدبير الإلهي تأتي عند القديس إغناطيوس تلقائية وطبيعية، من حيث أن القديس إغناطيوس يتخذ مرجعه دائماً ويتحصن في الإنجيل وفي جسد المسيح وفي كتابات الرسل (وهي الكتابات الوحيدة التي كانت متوفرة في أيامه)، بل وفي مجمع القسوسية في الكنيسة (فيلادلفيا: ١).

وبهذه المقارنات والتشبيهات، فإن القديس إغناطيوس حينما يدعو إلى طاعة الأسقف والقسوس والشمامسة فهو أبعد ما يكون عن "الأوتوقراطية" التي هي حكم الفرد المطلق:

* ففي إدارة الكنيسة يشكل القسوس مجلساً معه (إلى مغنيسيا ٦: ١٣؛ إلى ترال ٣)،

* وهم معه "كالأوتار بالنسبة للقيثارة" (إلى أفسس ٤)،

* وطاعة المؤمنين لهم هي طاعة "بحسب ناموس يسوع المسيح" (إلى ترال ٣)، أي أنهم يطيعون الأسقف والقسوس في حدود تعاليم الإنجيل والتقليد ووصايا المسيح. وهذا هو التقليد الأرثوذكسي في علاقة المؤمنين بالإكليروس.

(*) أفسس ٤؛ فيلادلفيا ١: ٢؛ رومية ٢: ٢. ومن المعروف أن القديس إغناطيوس كان موسيقياً ألف ولحن ترانيم تؤدى بطريقة الأتيفونا - أي بطريقة التردد بين خورسين متقابلين.

• ومن الملفت للنظر أن القديس إغناطيوس لا يؤمن بوجود فئة عليا تتسلط على المؤمنين، لأنه يعتبر أن المسيحيين هم مثله تماماً: "حاملون الله - ثيوفوروس"، و"حاملون المسيح - خريستوفوروس"، و"حاملون القداسة - هاجيوفوروس". وكل هذه الصفات وصف بها المؤمنين كما وصف بها نفسه. لكن وسط هؤلاء المتشجحين بإله وبالمسيح وبالقداسة، يقف الأسقف ليجسد كل هذا النموذج الروحي في نفسه ليكمّله ويحقّقه بأكثر وضوح كمثال أعلى وكقدوة للمؤمنين. وبهذه القدوة يمكن للأسقف أن يكون على مستوى وظيفته.

٤. القديس جيروم (٣٤٧-٤١٩ م)

يقول القديس جيروم لأحد الكهنة^(١):

* كلمة "كليروس" تعني "نصيب". الإكليروس يُدعَوْنَ هكذا إما لأنهم هم نصيب للرب أو لأن الرب نفسه هو نصيبهم.

* الإنسان الذي يقتني الله ويقول مع النبي "نصبي هو الرب" (٢٦:٧٣)، لا يكون له شيء بجانب الرب، لأنه إن كان له شيء آخر غير الرب فالرب لن يكون نصيبه. فإن كان له ذهب أو فضة أو أملاك أو أثاث فاخر، فالرب لن يرضى بأن يكون نصيبه جنباً إلى جنب مع هذه الأنصبة.

* كن حريصاً أن تكون فوق أي شبهة، ولا تدع الناس يظنون فيك ما ليس فيك.

* اقرأ الأسفار الإلهية كثيراً. وتعلم منها ما يجب أن تُعلّم به. واحفظ هذه الكلمات الثمينة المختصة بالتعليم، حتى يمكنك أن تُعلّم التعليم الصحيح: "لاحظ نفسك والتعليم... اعكف على القراءة... تمسك بصورة الكلام الصحيح... وأما أنت فاثبت على ما تعلمت وأيقنت عارفاً ممن تعلمت" (١ تي ٤: ١٦؛ ٤: ١٣؛ ٢ تي ١: ١٣؛ ٣: ١٤).

* حينما تعظ في الكنيسة، فلا تستر في الناس تصفيقهم بل تنهلاتهم للتوبة. فدموع مستمعيك، لا تصفيقهم، يجب أن تكون هي مجدك. لأنه ما أسهل خداع غير المتمكنين والجماعة قليلة المعرفة بلسان مستملح! فحينما لا يفهمون يصفقون أو يحصمسون!

^(١) Jerome, *To Nepotian*, cit. in Joseph T. Lienhard, SJ, *Ministry*, 1984

سادساً: العلاقة التاريخية بين القسوس والأسقف

١ - المجال الجغرافي لخدمة كل منهما:

مجال عمل الأسقف:

مجال عمل الأسقف هو الـ **Diokesis** (باليونانية) وبالإجليزية **Diocese**، وبالعربية نسميها "إيبارشية" وهي النطق العربي للكلمة اليونانية **Eparchia**، والتي توصف بها الوحدة الإدارية في التقسيم الإداري للدولة في النظام المركزي للحكومة الرومانية قديماً.

وتشمل الإيبارشية الكنسية مدينة أو عدة مدن في المحافظة في التقسيم الإداري للدولة والقرى المحيطة بها. وفي القديم كان لكل مدينة في المحافظة أسقف، بينما أسقف عاصمة المحافظة كان يُدعى "المتروبوليتيس" باليونانية وتعني أسقف المدينة الأم أو أسقف أم المدائن. وتُنطق "المطران" بالعربية، وهو الأسقف المتقدم بين أساقفة مدن المحافظة، وكان يشكل معهم مجمع أساقفة مدن المحافظة.

مجال عمل القس:

أما مجال عمل القس فهو يسمى بالـ **Paroichia** (باليونانية) وتُنطق بارينخيا، وتسمى بالإجليزية **Parish**. و"البارينخيا" مصطلح مأخوذ عن الترجمة السبعينية للكتاب المقدس (العهد القديم). ويعبر عن مجموعة من المرتحلين معاً الغرباء في أرض غريبة عن وطنهم، أو تعني مجموعة من السكان المتجانسين الذين يعيشون متجاورين في مكان واحد. وليس لهذه الكلمة في اللغة العربية في كنيسة القبطية ترجمة. ومن المهم تحديد اسم لهذا المجال الرعوي للقس لاستخدامه في التعامل اليومي الكنسي بين الأسقف والقسوس، ويمكن تسمية مجال خدمة القس باسم "رعوية"، أي المجال الرعوي للقس. والقس يسمى "كاهن الرعية"، فيقال رُسم فلان قساً على مذبح كنيسة العذراء ليخدم رعوية منطقة كذا أو مدينة كذا أو حي كذا.

٢ - كيف اختارت الكنيسة لقب "الأسقف"

وميزته عن لقب "القس":

١. في المجتمع اليوناني القديم، كانت الوحدة الاجتماعية هي "المدينة" POLIS ذات الحكم المحلي الذاتي كأنها جمهورية قائمة بذاتها؛ بينما لدى اليهود كانت الوحدة الاجتماعية هي الجماعة العابدة في "المجمع اليهودي". لذلك كان يوجد أحياناً في "المدينة" الواحدة عدة "مجامع"، وبالتالي عدة مجالس شيوخ متعددة.

٢. أما في الكنيسة المسيحية، فقد اتخذت لنظام رعايتها:

أ. "المدينة POLIS" كوحدة أساسية (حسب النظام الروماني) ويرأسها الأسقف،

ب. ويتبعها الجماعات المسيحية العابدة في الأتحاء المتفرقة من أحياء المدينة (حسب نظام المجمع اليهودية). وكل جماعة من هذه الجماعات تسمى "الباريخيا Paroichia". وهذه يرأسها القسوس كمنلوبين عن الأسقف.

وحتى القرن الثاني الميلادي كان لقب "الكنيسة" أو "كنيسة الله في مدينة كذا" مرادف لمعنى "الكنيسة الجامعة"، ولم يكن هناك أي رباط للتنظيم بين الكنائس المحلية بعضها والبعض، بل كانت كل كنيسة تدبر نفسها بمجمع قسوسها ويرأس هذه المجمع الأسقف.

٣. وفي القرن الثالث بدأت الكنائس تحس باحتياجها إلى الاتحاد فيما بينها، ولكن دون أن تشكل تنظيمًا اتحادياً (على نمط الاتحاد الروماني بين ولايات الإمبراطورية الرومانية في العالم التي كانت كل ولاية فيها تدبر نفسها بنفسها ولكن تحت إمرة الإمبراطور الروماني). وهكذا بدأت تظهر هذه الوحدة الكنسية بطريقة تلقائية بين الكنائس الأربع الكبرى: روما، الإسكندرية، قرطاجنة، أنطاكية.

٤. وكان الأسقف هو المعتر أنه الكاهن والمعلم لكل رعيته الذين سبق أن ولدهم جديداً من جرن المعمودية. وكان هو الذي يقيم ليتورجية الإفخارستيا بمعاونة كل الشماسة ومحاطاً بكل القسوس، وهو الذي يناول الأسرار للشعب.

ولكن ظهرت الحتمية التي واجهت الكنيسة بسبب الاضطهاد الجديد الذي أثاره ديسوس وفاليريان على المسيحية، ثم نتيجة لموت الأسقف استشهاداً أو لنفيه أو لجوئه إلى مكان آمن، إذ وجدت كثير من الكنائس نفسها في منتصف القرن الثالث محرومة من رئيسها الليتورجي السرائري. فالقديس كيريانوس أسقف قرطاجنة كان غائباً عن كنيسة لمدة ١٤

شهراً. ولنفس السبب وفي نفس الفترة الزمنية كان أسقف الإسكندرية ديونيسيوس غائباً عن الإسكندرية. وفي نفس الوقت تقريباً ترملت كنيسة روما مرتين ، وذلك لمدة عامين، بعد استشهاد أسقفها سيكستوس الثاني مع مجمع شمامسة الكنيسة الرومانية.

+ ولأن الاحتفال الأسبوعي بالافخارستيا في كل كنيسة كان أمراً حيوياً من أجل تجديد وتثبيت الحياة المشتركة للمؤمنين، أصبح واضحاً أنه يتحتم وجود مندوبين للأسقف في الكنائس المختلفة للقيام بالخدمات الليتورجية والصلوات على الراقدين وتذكارات الشهداء والاهتمام بالمسجونين بسبب الإيمان (والذين يُسمَّون "المعترفون").^(١)

كل هذا جعل من القس أنسب من يمثل الأسقف في الاحتفالات بإقامة الإفخارستيا في أحياء المدينة، ولا عجب فالأسقف كان قبل رسامته قساً وعضواً في مجمع القسوس.

+ وفي مجمع نيقية المسكوني (سنة ٣٢٥ م.) والمعتبر المرجع لكل الجامع المسكونية والمكانية اللاحقة، اعترف المجمع في سياق نص القانون ١٨ أن القس مُعتبر ضمن الذين "يقدمون/يرفعون *Prospherosi*" القرايين.

+ ولكن القس لم يعد فقط يتشابه مع الأسقف في رفع القرايين، بل وأيضاً في إجراء سر المعمودية، وكذلك في سر المسحة المقدسة الذي كان يؤديه الأسقف وحده (بوضع اليد قبل شيوخ المسح بالزيت المقدس).

+ ويقول أحد الكتاب المسيحيين في أواخر القرن الرابع هو أمبروزياستر (حوالي سنة ٣٨٠ م.): [إنه في الإسكندرية وفي كل مصر حينما يكون الأسقف غير متواجد، يعطى القس سر المسحة المقدسة أو التثبيت]^(٢)

+ كما أنه بتداعي نظام الاعتراف العلني والتوبة العلنية وتحولهما إلى اعتراف وتوبة سرين، أصبح للقسوس مسئولية إعطاء الحِلِّ عن الخطايا، بعد أن كانت قاصرة على الأسقف وحده.

+ ويقول القانون ٤ من قوانين هيوليتس: [الأسقف يساوي القس في كل شيء، عدا

(١) في رسالة رقم ٥ من رسائل القديس كيرياتوس (القرن الثالث) يذكر قيام قس يعاونه شماس بالاحتفال بسر الإفخارستيا للمعترفين داخل السجن.

(٢) *Liber Quaest. Ci,5, cited in The Apost. Minis., p. 317*

الكرسي^(٢) والرسامة، حيث أنه لم تُمنح هذه السلطة للقس.

والكاتب المسيحي أمبروزياستر يوضح مزيداً من التفاصيل هكذا:

[كل من الاثنين (الأسقف والقس) هو كاهن. ولكن الأسقف هو الرأس. فبالرغم من أن كل أسقف كان قساً قبل رسامته، ولكن ليس كل قس أسقفاً. لأن الأسقف هو الرئيس وسط مجمع القسوس. ويوضح الرسول أن تيموثاوس انتُخب ورُسم "قساً" بوضع أيدي القسوسية، ولكن لأنه لم يوجد من هو أعلى منه رتبة، فقد كان معتبراً أنه هو الأسقف]^(٣)

٤. وفي القرن الرابع، وكما نقرأ في كتاب التقليد الرسولي لهيوليتس وفي رسائل القديس كيريانوس أسقف قرطاجنة، كان مجمع القسوس هو الأداة الجماعية في يد الروح القدس. ومن ذلك التاريخ بدأ مركز القسوس يثبت بالنسبة للأسقف: كل قس في الموضع الذي رُسم عليه. وهكذا منع قانوني ١٥ و ١٦ من قوانين مجمع نيقية المسكوني (سنة ٣٢٥ م) انتقال الأساقفة من الإيبارشيات التي رُسموا عليها، وكذلك أمر أن القسوس يخدمون في الكنيسة التي رُسموا عليها حتى الموت. ودرجت المجامع الكنسية الإقليمية على تقرير نفس المبدأ، أي تحريم انتقال القسوس من كنائسهم إلى كنائس أخرى، كما حرمت أن يستخدم أسقف قسوس أسقف آخر أو أن يقبل القسوس المتنقلين من مكان إلى مكان دون خطابات من أسقفهم (مجمع أنطاكية قانون ٣، مجمع سرديقا قانون ١٧، ١٨).

٥. وابتداءً من الربع الثاني من القرن الرابع، وبعد السلام الذي أرسى قواعده حول الكنيسة، ثم بسبب النمو السريع في أعداد المنضمين للإيمان وازدياد بناء الكنائس، أصبح هذا الوضع (قيام الأسقف بممارسة كل الأسرار وحده) غير ممكن. وأصبح الحل الوحيد هو في ازدياد منلوبي الأسقف في أداء واجبات الأسقف الليتورجية.

وهكذا أوكل الأسقف بعض مهامه إلى القسوس.

٦. وهكذا بدأنا نرى قسوس الكنائس يُرسمون على مذابح الكنائس التي تقع في دائرة إيبارشية الأسقف. فكان القس هو الذي يُعلم ويخدم الأسرار للجماعة المسيحية البعيدة عن

(٢) المقصود بالكرسي هو كرسي التعليم، أي حق إعلان تعليم الكنيسة الرسولية للمعطي للأسقف وحده.

(٣) Comm. in 1 Tim., iii. 10, cited in The Apost. Minis., p. 317

موضع كنيسة الأسقف المسماة "الكاتدرائية". وكان الأسقف يزور الكنائس التابعة لإييارشيته بين الحين والآخر باعتباره رئيس الكهنة ورئيس جمع القسوس. ومن هذا الحين بُدئ في إطلاق لقب "كاهن" على القس، وكان هذا اللقب قاصراً على الأسقف وحده. وكان ذلك منذ النصف الثاني للقرن الرابع^(٦).

٧. ولكن ظل الأسقف هو الذي يُجري سر المسحة المقدسة ويقوم بالرسامات الكهنوتية. وللقديس جيروم وصف في إحدى رسائله للأساقفة وهم يتقلون إلى ضواحي المدينة ليعطوا سر المسحة المقدسة للمعمدين الذين عملهم القسوس.

٨. وفي القرن الخامس استقر الوضع، فلم يعد الأساقفة هم الوحيدين الذين يعطون سر المسحة، ولكن ظلوا هم وحدهم الذين يقومون بتقديس زيت الميرون الذي يُستخدم في سر المسحة. واقتصر إجراء الرسامات الكهنوتية عليهم.

نشأة وظيفة "الخوري إيسكوبوس" أو أسقف (أو رئيس) القرية:

وكان علي أسقف المدينة أن يوفر لكنائس القرى خداماً مولودين في هذه القرى لكي يقوموا أساساً بأداء سر الإفخارستيا. ولكن لم يكن مسموحاً لهؤلاء برسامة الدرجات الكهنوتية اللاحقة. وسمي هؤلاء "خوري إيسكوبوس" أي أسقف القرية، وكان ذلك قرب منتصف القرن الرابع - في مجمع سرديقا (سنة ٣٤٣). ولكن لم يكونوا مُعتبرين أساقفة بكل صلاحيات الأسقف، بل قسوساً ولكن بكرامة خاصة أعلى. وكانوا يُسمَّون أحياناً "رئيس القرية".

على أن نظام الخوري إيسكوبوس لم يُكتب له الاستمرار بسبب المشاكل التي نجمت عن تداخل الاختصاصات بين أسقف المدينة ومن يتبعونه من الخوري إيسكوبيين، فبدأ هذا الطقس يتواري إلى أن اختفي نهائياً من الكنيسة بسبب المشاكل التي حدثت من جراء أي نظام يتعدد فيه أكثر من أسقف واحد في الإييارشية الواحدة^(٧).

(٦) لذلك كان إجراء سر المعمودية وسر المسحة قاصراً على أيام تذكارية في السنة، مثل عيد القيامة وعيد الفطاس.
(٧) راجع تاريخ هذه الرتبة في: N&P.FATHERS 2nd Series, Vol xiv, pp. 21-23. وكتاب "مجموع الشرع الكنسي" صفحات من ٦٥-٦٩.

سابعاً: أساس العلاقات الصحيحة السوية بين الأسقف والقسوس

ومن هذا المنطلق والأساس الرسولي لوظيفة كل من الأسقف والقس، يكتب القديس جيروم مُعلقاً على بعض آيات وردت في سفر أعمال الرسل ورسائل الرسل ما قد يوحي بتبادل اسم الأسقف مع اسم القس، معلقاً التعليق الروحي العملي الذي يحدد أساس العلاقة بين الأسقف والقسوس، قائلاً:

[لذلك، فبينما يجب أن يعرف القسوس كيف يخضعون لمن أقيم رئيساً عليهم بحسب عادة الكنيسة، فليتذكر الأساقفة أنهم يرأسون القسوس بحسب عادة الكنيسة أيضاً... ولذلك فيجب أن يدبروا الكنيسة بالاهتمام المشترك، متشبهين بموسى الذى بالرغم من أنه كان يحوز السلطان أن ينفرد بالرئاسة فوق شعب إسرائيل، إلا أنه اختار سبعين شيخاً (بريزبيروس)، ليساعده في تدبير الشعب. (كما ورد في سفر العدد ١١ : ١٦ وما يليه)].

القديس جيروم - في تفسير رسالة تيطس (١ : ٦ - ٧).

بهذا التعليق الروحي للقديس جيروم، وعلى خلفية هذا العرض التاريخي الكنسي للعلاقة بين الأساقفة والقسوس، وليروز درجة الأسقف من بين مجمع القسوس، يمكننا أن نعرض للأوضاع الصحيحة أولاً، ثم للمشاكل المعاصرة، التي تحيط بعلاقة الأسقف بالقسوس، وكيفية التصدي لها ومعالجتها.

ارتباط الرتبين الأسقفية والقسوسية وتعاونهما معاً من أجل بنيان الكنيسة:

من حيث أن كنيسة الرعية (في حي أو منطقة أو مدينة) تكون هي والكنائس الأخرى في الإييارشية الواحدة الكنيسة الواحدة، هكذا خدمة الأسقف وخدمة القس تكونان معاً الخدمة الإقتفادية والكهنوتية الواحدة التي أسسها في كنيسة المقدسة الرب يسوع المسيح رئيس الكهنة الأعظم.

✠ فكما أن الأسقف يمثل - أي يعيد ويحقق ويعلن حضور - المسيح داخل كنيسة في

الخدمة الليتورجية للإفخارستيا، هكذا القس تماماً، فهو يمثل بنفس القوة السرائرية - أي يعيد حضور المسيح وسط شعب رعيته، وفي الوقت نفسه يمثل - أي يحمل في قلبه - شعب رعيته في كل مكان يحل فيه ابتداءً من الوقوف أمام المذبح المقدس إلى الحضور في مجمع القسوس للإيثارشية المجتمع حول الأسقف.

✠ فالرئاستان الأسقفية والقسوسية مرتبطتان ومعتمدتان الواحدة على الأخرى، وكلتاهما تخضعان للمسيح الذي تمثلانه وتعلنانه أمام الكنيسة. إلا أنهما - في الوقت نفسه - متميزتان الواحدة عن الأخرى. ويظهر هذا التمايز من صلوات الرسامة - كما سبق أن أوضحنا - حيث ينال الأسقف موهبة رئاسية في الكنيسة في نطاق إيثارشيته، بينما يشارك القس في مهمة الرعاية تحت تدبير الأسقف ويكون له مشيراً في إطار مجمع القسوس. وهذه الرئاسة نابعة من تفرد الأسقف بسلطان الرسامة للدرجات اللاحقة، ولكن باتخاذهم مشيرين له.

✠ والقسوس والأسقف يشاركون معاً، كلٌ حسب درجته - في خدمة الرعاية والافتقاد وملاحظة النفوس وحراستها، بطريقة مجتمعية وفي شركة. وإن للقس إمكانية أفضل للتدخل وسط العائلات وحل مشاكلهم، أكثر من الأسقف الذي يجب أن تتحدد خدمته في الرعاية من خلال مجمع القسوس وفي الإشراف والتوجيه والتنسيق.

✠ وكما أن الأسقف يؤدي مهمته من خلال مجمع القسوس ومجلس الشمامسة ومجلس الأراخنة؛ هكذا القس يمارس عمله الرعوي بالشركة مع شركائه القسوس في الكنيسة، ومن خلال مجلس الكنيسة، وبالتعاون مع باقي الهيئات داخل الكنيسة: التربية الكنسية وخدمة اخوة المسيح، وباقي الخدمات التي يقوم بها بنشاط وحماس العديلون من أعضاء شعب الكنيسة "اللاؤس".

✠ والأساقفة وهم يمارسون واجباتهم "ليفصلوا كلمة الحق باستقامة"، ويرأسون خدمات الأسرار، ويحفظون النظام والحق داخل الكنيسة - كما أوضحنا سابقاً، فهم يعتمدون أيضاً على القسوس في إيثارشياتهم الذين يؤدون الأعمال الواجب على كل قس منهم أدائها في مجال رعيته. كما يعتمدون عليهم في أداء بعض الواجبات العامة المنوط بالكنيسة القيام بها.

✠ وهذا الاعتماد يتميز بأنه اعتماد يقوم على تبادل المشورة الشخصية تجاه احتياجات الرعاية وكيفية تليتها، كما أنه اعتماد من جهة حوار المشورة الجماعية التي تتمثل في اجتماع الأسقف بمجلس قسوس الإيثارشية للتداول وإصدار القرارات العامة الحكيمة. وقد ثبت أن الحكمة الجماعية (أي الناتجة عن الحوار وتبادل الآراء ووجهات نظر المجتمعين) أكثر

أماناً ونفعاً من "الحكمة" الشخصية التي تعتمد على الفكر الشخصي المنفرد أو وجهة النظر الخاصة دون التفاعل مع أفكار الشركاء في الخدمة الرسولية أو الرعوية. وهي مطلوبة بشدة في تدبير بيعة الله.

✠ ومن جهة أخرى، فإن القسوس وهم يؤدون عملهم الشاق في صميم حقل الكنيسة، أي الخدمة المباشرة للنفوس، فإنهم كما يتعبون ليل نهار ليعلموا ويرشدوا كل واحد من الرعية على حدة: يزورون المرضى، ويأخذون الأسرار لمن يُقعدهم مرضهم أو سجنهم عن الحضور للكنيسة، ويتلقون استغاثات الشعب للمعونة في حل المشاكل الأسرية في وقت مناسب وغير مناسب، ويصيرون المشيرين للأسرة المسيحية بكل أفرادها حتى في شئونهم الزمنية، ويعملون من أجل خلاص عائلاتهم الخاصة وعائلات الكنيسة كلها؛ فإذا هم هكذا، فلا بد أن يتوفر لهم كل تعضيد ومحبة وعناية من قِبَل الأسقف. حقاً هم ينتظرون من الله حسن الجزاء، لكنهم بالأولى يتوقعون من أسقفهم، إن لم يكن الجزاء المادي، فعلى الأقل وبالأولى المحبة والرحمة والفهم والتعضيد الكامل لهم في عملهم الرعوي اليومي. وكما يصلون عن ويذكرون على المذبح أسقفهم، هكذا فهم ينتظرون منه أن يفعل كل ما بوسعه من أجلهم ومن أجل عائلاتهم.

هذه هي الخطوط العريضة للعلاقات الصحية السوية بين قس الرعية وأسقف الإييارشية، وهما كلاهما يؤديان مهامهم ويمارسون مسئولياتهم (ولا نقول سلطانتهم) في حياة الكنيسة في الإييارشية.

فلنتوقف لعدة لحظات - إذن - مع بعض المواقف الحرجة في العلاقات بين الأسقف وقسوسه التي تجعل من هذه العلاقات ظواهر غير صحية، مما تنعكس آثارها على حياة الكنيسة في الإييارشية ككل.

بعض المشاكل المعاصرة:

حينما نتكلم عن المشاكل المعاصرة، فلا يجب أن نتوقع أن تكون هذه المشاكل جديدة، فالكثير منها مشاكل قديمة لكنها تتجدد في عصرنا.

فمن جانب الأسقف:

فإن أهم المشاكل تكمن في ما يظنه الأسقف أن له "السلطان المطلق" في التدبير. هذه

المشكلة القديمة الجديدة ناقشها الرب مع تلاميذه حينما قال لهم :

✠ "أنتم تعلمون أن رؤساء الأمم يسودونهم والعظماء يتسلطون عليهم فلا يكون هكذا فيكم. بل من أراد أن يكون فيكم عظيماً، فليكن لكم خادماً. ومن أراد أن يكون فيكم أولاً فليكن لكم عبداً. كما أن ابن الإنسان لم يأت ليخدم بل ليخدم وليبذل نفسه فدية عن كثيرين" (متى ٢٠ : ٢٥ - ٢٨)

✠ "أنتم تدعونني معلماً وسيداً، وحسناً تقولون لأنني أنا كذلك. فإن كنت وأنا السيد والمعلم قد غسلت أرجلكم، فأنتم يجب عليكم أن يغسل بعضكم أرجل بعض لأنني أعطيتكم مثلاً حتى كما صنعت أنا بكم تصنعون أنتم أيضاً. الحق أقول لكم إنه ليس عبد أعظم من سيده ولا رسول أعظم من مُرسِله. إن علمتم هذا فطوباكم إن عملتموه" (يوحنا ١٣ : ١٣ - ١٧).

وقد أثبتنا هذا القول في سياق الحديث عن كفاءات ومؤهلات الأسقف.

✠ فقد لا يكون الأسقف دائماً في موقف الأب الحقيقي لقسوسه وعائلاتهم، غير مبال باحتياجاتهم ومشاكلهم. وفي هذه الحالة فقد يتصرف بقسوة وبلا شفقة وهو يعالج مشكلة مع أحد قسوسه فيتسرع ويوقفه عن العمل الكهنوتي والرعوي، دون مبالاة بالآثار الناجمة عن ذلك على نفسه وعلى أسرته.

✠ وقد لا يسند الأسقف قسوسه حينما يكونون في أمس الحاجة إلى هذه المساندة، فقد يستمع فقط إلى أحد الشاكين ضده، أو إلى مجلس الكنيسة، أو حتى إلى أحد العاملين في مدارس التربية الكنسية، فلا يقف موقف المساندة مع شريكه في الخدمة الرعوية والذي من المفروض أنه يمثل حضوره وسط كنيسة.

✠ وقد يتسرع الأسقف في اتخاذ إجراءات متعسفة ضد أحد كهنته دون إعطائه الفرصة الكاملة للدفاع عن نفسه أو توضيح موقفه، أو حتى الاعتذار عن خطئه.

العلاج:

هذه المشاكل وغيرها لابد أن تُعالج أولاً في جو من السرية وللحفاظ على مصلحة الجميع، إن كان الأسقف يريد أن يكون كفواً في أدائه واجبه، وأيضاً إن كان يسهل لشركائه في الرعاية أن يؤدوا واجبهم بضمير صالح أمام الله.

✚ ونحن لا نرى أي مبرر أو سبب لممارسة الأسقف سلطاناً مطلقاً في الكنيسة، فترتيب الكنيسة الأرثوذكسية وتدبير إدارتها قائمان على المشاركة والشركة والجمعية، تماماً كما أنهما يتطلبان الحق والنظام في الكنيسة. فحفظ النظام، وأيضاً ممارسة الجمعية، عنصران أساسيان في مهام الأسقف ولا غنى لأحدهما عن الآخر في طقس تدبير الكهنوت في الكنيسة الأرثوذكسية المستقيمة الرأي.

✚ ولن يكون إهداراً لكرامة الأسقف أن يتأني في أحكامه وأن يستشير مجلس قسوس الإييارشية، أو أن يستأنس بآراء أعضاء مجلس الأراخنة، أو أن يتحقق من الإشاعات أو الادعاءات على أحد القسوس، أو أن يعطيه الفرصة، بل ويسهل له، الدفاع عن النفس وتوضيح موقفه، ولو أدى الأمر إلى تأجيل اتخاذ القرار.

✚ بل بالعكس سيكون ذلك إعلاءً وتعظيماً لروح الشركة والمشاركة في الكنيسة، ورفعاً لراية الأرثوذكسية التي تتميز بعدم إسباغ أية عصمة شخصية على أي عضو في الإكليروس. بل ستكون الكنيسة - بالنهاية وبحق قدوة ورائداً ومناراً للشعب بل وللمجتمعات العلمانية المدنية التي حولنا والتي تجتهد لكي ترسي قواعد الحوار والديموقراطية على المستوى السياسي. والشركة (أو الكينونيا) والمشاركة بالحوار التي تتميز بها الكنيسة الأرثوذكسية، هي أنجع علاج لكثير من مشاكل العصر الذي نعيشه. بينما استخدام "السلطان المطلق" دون المشورة الجماعية هو أسوأ مثل للعالم الذي حولنا عن الدكتاتورية التي عفا عليها الزمن وصارت من مخلفات عصور الظلام والجهل في النظم الشمولية البائدة، ولا يصح بأي حال أن يكون لها أي أثر في الكنيسة.

إن حرص الأسقف على انتظام أداء مؤسسات الخدمة في الإييارشية: مجلس القسوس، مجلس الشمامسة، مجلس الأراخنة، مجلس العاملين والخدام في التزيينة الكنسية وهيئات عمل الخير والرحمة... الخ وغيرها من الهيئات العاملة في الكنيسة، سوف يتيح له فرصاً نادرة ومفيدة ونافعة في إصدار قراراته لتكون قرارات صائبة تسعى للصالح العام للكنيسة، أفضل من أي قرار شخصي يعتمد على وجهة نظره أو وجهات نظر بعض المقربين الذين غالباً ما يسعون إلى المنفعة الشخصية من وراء تأييدهم المطلق لوجهات نظر الأسقف أو بإغرائه لاتخاذ مواقف معينة لا تجني منها الكنيسة سوى النزاعات والشقاقات وبث روح العداوة بين أعضاء الجسد الواحد، كما يحدث في أي مجتمع علماني غريب عن جسد المسيح.

✚ ومن النصوص التقليدية الملفتة للنظر والتي نحن في أمس الحاجة إلى اتباعها اليوم، ما

ورد في الدسقولية مخاطبة الأسقف محزنة إياه من الذين يزئنون له اتخاذ مواقف الشدة والقسوة تجاه الخطاة والمخالفين لآرائه:

[اقبل إليك الذين يتوبون. ولا تكن قط ذا قلبين. ولا تقبل مشورة من الذين يمنعونك ويقولون لك بغير رحمة إنه يجب أن لا تتدنس مع هؤلاء أو تتكلم معهم، فهذا كلام الذين لا يعرفون الله، وهم يخيلونك (يخدعونك) بشبه كلام مَنْ لا إحساس لهم، أو هم سباع شريرة. لأن هؤلاء لا علم لهم بأنه يجب، لا أن نتحفظ من الشركة بالكلام مع الذين أخطأوا، لكن بالأحرى أن لا نصير شركاء معهم بالفعل]. (الدسقولية ٣ : ٦٢)

✠ من هذا النص يتضح أن أسلوب مقاطعة الخاطي والامتناع عن التقابل والكلام معه لا يليق بالرؤساء الكنسيين والآباء الروحيين، بل هو ممنوع ومخالف لأمر القانون الرسولي. وقد ثبت عدم جدوى هذا الأسلوب، بل ثبت أنه بدل أن يعالج، يترك المشاكل تتفاقم. ولكن بدلاً من ذلك، فحينما يمسك الأسقف بزمام واجبه الرعوي كأب لكهنته ولعائلاتهم، فسيكون حساساً لنفسياتهم ومشاكلهم، حتى إذا أخطأ واحد منهم. ولن يتأخر أو يتردد في أن يتقابل مع أي واحد منهم مهما حدث.

✠ وعموماً لا بد أن يكون الأسقف مسانداً لكهنته في خدماتهم الرعوية، حافظاً لقنوات الاتصال معهم مفتوحة دائماً، مسهلاً لهم وسائل التراجع عن الخطأ إذا أخطأوا، والتوبة إذا تابوا، مقدماً لهم بكل محبة واتضاع الأبوة مشورته وحكمته وتأنيده، بل استعداداً لأن "يضع نفسه عنهم" (يوحنا ١٠ : ١١، ١٥)، كراع صالح قبل أن يكون رئيساً عليهم، على مثال المسيح بالنسبة لتلاميذه.

هذا من جانب الأسقف،

أما من جانب قص الرعوية :

- فمن أكثر الأدواء شيوعاً: الانعزالية، التعصب لمصالح الرعوية، عدم اهتمام القس برعيته الاهتمام الكافي وعلى الأخص تجاه الشباب والأحداث، روح التحزب داخل الرعوية الواحدة، التغطية على مجهودات الأسقف، عدم المشاركة الجدية في المشاريع العامة للإيثارشية، المساومات والتحالفات مع مجلس الكنيسة، عدم الشجاعة في إبداء الرأي الحق، انتفاء أو نقص التعاون مع شركائه القسوس في الكنيسة أو مع الأسقف، السعي لإنشاء

مشاريع أو أنشطة عامة بروح فردية أو دون موافقة وعلم الأسقف، التنافس بين القسوس على اكتساب تبعية الشباب وأعضاء الشعب.

✠ هذه المشاكل وغيرها تحتاج إلى مواقف من الصبر والمحبة ومحاولة التفاهم بروح الحوار من جانب الأسقف، بالإضافة إلى دور مجلس قسوس الإيثارشية الذي يمثل وجوده عنصراً هاماً من عناصر فضّ المشكلات وسوء الفهم بين القس وأسقفه أو بين القس وشركائه في الرعوية الواحدة.

العلاج:

✠ وما يجب ألا ننساه، بل وأن نعيد حضوره في الكنيسة، هو حتمية وجود الأب الروحي الشيخ الذي يتلقى اعترافات الأسقف وقسوس الإيثارشية، الذي يمكنه أن يكون عاملاً حاسماً في حل بعض المشكلات الآنفة ذكرها.

✠ وفي صلوات رسامة القس تتلى وصية على القس المرسوم أن يتخذ لنفسه أب اعتراف شيخاً مختبراً لكي يرشده في حياته الخاصة وكذا ليسلمه مبادئ الإرشاد الروحي للرعية:

[ويجب أن تتخذ لك قبل ذلك - أي قبل ممارسة تلقي اعترافات الشعب - أباً وشيخاً خبيراً بالمعالجة، مشهوراً بالنجاح، حتى يعلمك أن تضع الدواء والمرهم بما يلائم الوجع والجراح] (١).

✠ فليت يعود هذا الوضع ليكون سائداً لكل قسوس الكنيسة في كل الإيثارشيات. وليكن الأسقف قلوة لقسوس إيثارشيتيه في هذا التقليد. كما أن اعتكاف القس في دير أو بيت للخلوة بصفة دورية، شهراً في السنة أو أسبوعاً كل ٣ أشهر مثلاً، سيكون عاملاً على تجديد القوى الروحية للكاهن وفرصة لترتيب أمور حياته الروحية الخاصة وخدمته بينه وبين نفسه، وليكن ذلك يجلول يشمل كل قسوس الإيثارشية.

✠ كما أن عقد ندوات ومحاضرات دورية للكهنة في كل إيثارشية يتلقون فيها ويتناقشون حول أمور الخدمة في كنائسهم، لا شك أنه سيدعم الروابط بين القسوس وبعضهم، وبين القسوس وأسقفهم، وبين الإكليروس والشعب.

(١) مخطوطة ابن كبر، ومخطوطة الإفتخولوجيون، صلوات رسامة القس.

إنَّ شِيعَ رُوحِ الشَّرَكَةِ وَالْمِشَارَكَةِ وَالْمُجْمَعِيَّةِ دَاخِلَ كُلِّ كَنِيسَةٍ وَفِي كُلِّ إِيَارَشِيَّةٍ يُمَثِّلُ عَامِلًا هَامًا فِي تَلَاقيِ أَسْبَابٍ مَا يَحْدُثُ مِنْ مَشَاكِلَ كَثِيرَةٍ، وَبِالتَّالِي سَيَعْمَلُ عَلَى امْتِدَادِ الْعَمَلِ الرَّعْوِيِّ وَرَسُوخِهِ وَشُمُولِهِ لِكَافَةِ مَنَاحِي حَيَاةِ الْمُؤْمِنِينَ، وَالْإِرْتِقَاءَ بِهِ لِمَا فِيهِ الْمَصْلَحَةُ الرُّوحِيَّةُ الْعَامَّةُ لِلْكَنِيسَةِ كُلِّهَا.

ثامناً: العلاقة بين القسوس والشمامسة

والأساس الرسولي لاجتماعات الكنيسة اليومية

الشماس أصلاً هو مساعد الأسقف في مهام الافتقاد وأعمال الرحمة، ولكن هناك ارتباطاً بين القس والشماس في أداء العبادة الليتورجية والخدمة التعليمية في الكنيسة، وذلك كما ورد في قوانين هيبوليتس، حيث يذكر:

[فليجتمع الشمامسة والقسوس يومياً في الموضع الذي يحدده الأسقف لهم. ولا يهمل الشمامسة الاجتماع كل يوم إلا إذا أعاق واحداً منهم مرضٌ. وحينما يجتمع الكل يعلمون الحاضرين في الكنيسة. وبعد أن يصلى الجميع ينصرف كل واحد إلى حاله]

التقليد الرسولي ٣٣

وكلمة "كنيسة" هنا عند هيبوليتس لا يُعنى بها المبنى. ففي زمان الرسل لم يكن قد بُنيت كنائس بعد، ولكن كانت الكنيسة هي الموضع حيث يجتمع المؤمنون معاً، سواء في بيت أو عند النهر أو في أي موضع يتفق عليه المسيحيون ويصدق عليه الأسقف. وكان القسوس والشمامسة ينطلقون معاً اثنين اثنين أو ثلاثة ثلاثة إلى مواضع متفرقة من المدينة تحت إشراف الأسقف.

طقوس اجتماعات الكنيسة:

طقوس اجتماعات الكنيسة التي يشير إليها هذا القانون تتضمن:

١. القراءات من الأسفار المقدسة،

٢. والتعليم،

٣. والصلوات التوسلية (المسماة الآن بالأواشي).

ولكن هذه الاجتماعات كانت بدون إقامة إفخارستيا، حيث كانت ليتورجية الإفخارستيا هي العمل المشترك للكنيسة بكل درجاتها ابتداءً من الأسقف وبرئاسته مع القسوس والشمامسة إلى كل الشعب، يشتركون فيها كل واحد بليتورجيته (أي كل رتبة بالصلوات

التي تُخصص له أن يؤديها حسب طقس الليتورجية)، وذلك ليكملوا المهمة الأساسية والعمل الحيوي لجسد المسيح، ألا وهو إقامة الإفخارستيا.

وفي وقت هيبوليتس (القرن الثاني) كانت إقامة الإفخارستيا تتم في أيام الآحاد فقط، وكان المكان المفضل لإقامتها هو الكاتدرائية حيث كرسي الأسقف كما شرحنا سابقاً. على أن هيبوليتس يضع أيضاً احتمال عدم إمكان تحقيق ذلك (القانون ٤٤) بسبب ظروف المؤمنين ويُعلمهم عن مكان الكاتدرائية.

لذلك كانت إقامة هذه "الاجتماعات اليومية" في أماكن متفرقة من المدينة بواسطة القسوس والشمامسة عملاً حتمياً، وتشبهاً بفكرة "المجمع اليهودي" الذي كانت تُقرأ فيه الأسفار ولكن لا تُقدم فيه الذبائح التي كانت لا تُقدم إلا في هيكل أورشليم.

أما في هذه الاجتماعات اليومية، فكان القسوس يمارسون مهمة من أهم مهامهم الأساسية وهي "التعليم"، مع الاحتفاظ بأن تكون عظة الأحد من نصيب الأسقف وحده. وظل الأمر يجري بهذا النظام حتى مجمع نيقية سنة ٣٢٥م.

مجالات اشتراك الشمامسة مع القسوس في الخدمة:

إن اشتراك الشمامسة مع القسوس في الاجتماعات اليومية، كان في الغالب كالاتي:
لكي يقوموا بدورهم في الخدمة أثناء أداء صلوات الأواشي حسب ما هو مخصص لهم في طقس الأواشي (أي المناادة على الشعب لكي يصلوا من أجل كذا وكذا) حيث يرد الشعب قائلين "كيريا ليسون يا رب ارحم"؛

وكذلك لأداء وظيفتهم كمعاونين للأسقف في رعاية واقتقاد الشعب (كما ورد في قوانين التقليد الرسولي رقم ٣٠) حيث يذكر أن الشماس يُرسم لخدمة الأسقف، وفيما بعد صار خادماً ومعاوناً للقسوس أيضاً بجانب كونه منوطاً به إدارة الأموال وتقديم التقارير إلى الأسقف كلما استدعت الضرورة ذلك.

ومن هذا الوقت بدأت خدمة القسوس تتسع وتمتد قليلاً قليلاً مع اتساع رقعة إپارشية الأسقف وامتداد تخومها إلى أبعد من المدينة، أو كلما كثرت الجماعات الرعوية في المدينة الواحدة.

وهذا النظام هو أساس قيام الاجتماعات التعليمية داخل الكنيسة، وبالأكثر في الأحياء والقرى والنجوع التي لا يوجد بها كنيسة، والتي يجب أن ينظمها الكاهن في كنيسة بالتعاون مع شمامسة الكنيسة وكل من هو كفء للتعليم من أعضاء الشعب مثل خدام التربية الكنسية وغيرهم بإشراف الكاهن.

الباب الثالث

رتبة الذياكون

أولاً: جذور هذه الرتبة في العهد القديم

الدياكونوس Diakonos Διακονος كلمة يونانية معناها "خادم" أو "مساعد". ويقابلها في الاستخدام اليهودي، في العهد القديم:

١. "خادم" المجمع، واسمه بالعبرية "خازان". وكان يقوم بمهام كثيرة تنوعت على مدى العصور وفي أماكن مختلفة:

- فكان يساعد في طقوس العبادة،
- يعتني بمباني المجمع،
- يعلم الأطفال (معلم الأطفال - رومية ٢: ٢٠).
- ٢. شُبه الدياكون في العهد الجديد، برتبة "اللاوي" في العهد القديم: وكانت مهام اللاوي كالآتي:

- خادم خيمة الاجتماع وأمتعتها (عد ١: ٥٠)،
 - خدمة رئيس الكهنة هارون (عد ٣: ٥)،
 - حمد الرب وتسبيحه كل صباح وكل مساء (١ أي ٢٣: ٢٧).
- والقديس كلمنضس الروماني، وهو يعدُّ الرتب في كنيسة الله يذكر "الدياكون" الذي يسميه "اللاوي":

[للكاهن الأعظم ليتورجيته المختصة به - أي خدمته القانونية ودوره في الخدمة الليتورجية، وللقسوس موضعهم TOPOS الخاص الذي تخصص لهم، ولللاويين خدمتهم - دياكونيتهم - التي وُضعت عليهم، وعضو الشعب - اللايكون - محدد له طقوسه الخاصة. ليؤدي كل واحد منهم افخارستيته لله - أي يؤدي دوره المرسوم له في الاحتفال الإفخارستي -، دون أن يتعدى القانون المرسوم له].

الرسالة الأولى إلى كورنثوس ٤١: ٤٠

٢. الشيوخ السبعون الذين عاونوا موسى النبي: ففي سفر العدد ١١: ٤ - ٣٢ (أحد الموضوعين اللذين ذُكرت فيهما قصة السبعين شيخاً مع موسى)، نقرأ كيف أن موسى تواجه

مع الجمهور المختلطة أجناسهم الذين خرجوا مع بنى إسرائيل من مصر (وتسميهم ترجمة بيروت للعهد القديم "اللفيف")، وهؤلاء كانوا من الأمم، أنهم اشتهاوا أكل اللحم وطلبوه بإلحاح من موسى. فاشتكى موسى أمام الرب: "أَلَعَلِّي حبلتُ بجميع هذا الشعب، أو لَعَلِّي ولدته حتى تقول لي احمله في حضنك كما يحمل المرثى الرضيع إلى الأرض... من أين لي لحم حتى أعطى جميع هذا الشعب...".

فكلفه الرب تكليفين، أن يجهز الشعب لوليمة لحم معجزية من السماء، وأن يجمع للرب سبعين رجلاً من شيوخ إسرائيل، كما ورد في الموضع الثاني لقصة الشيوخ في سفر الخروج ١٨، لمعاونته في تدبير الشعب.

وفي هذه القصة نجد مشابهة مع قصة اختيار الدياكونين السبعة (كما وردت في أعمال الرسل ٦) كالآتي:

• الأمم في العهد القديم، وكذلك الأمم في العهد الجديد، هم الذين تدمروا من جهة الطعام.

• اختيار صف جديد من الخدام ليعاونوا: موسى في العهد القديم، والرسل في العهد الجديد.

٤. الخادم اليهودي، في الوليمة الدينية (والمسماة "الشابوراه") في البيت اليهودي، والتي فيها أسس الرب يسوع المسيح سر الإفخارستيا يوم خميس العهد. وخادم الوليمة هذا كان يؤدي المهام الآتية:

- يصب الماء على أيدي الضيوف ليغسلوا أيديهم (١) مستخدماً إبريقاً وطستاً ومنشفة.
- يقدم الخبز لرئيس المحفل ليكسره،
- يمزج الخمر ليباركه رئيس الوليمة،
- يوزع الطعام والشراب على ضيوف الوليمة.
- ورئيس الوليمة كان غالباً هو أب الأسرة، وكان له امتيازات شرفية تختص بهذا

(١) يلاحظ أن المسيح - له المجد - أخذ صورة الخادم (الدياكون) والعبد (Doulos) ليلة العشاء السري، وغسل أرجل، وليس أيدي، التلاميذ في انسحاق قلب وتواضع بالغين.

الوضع. أما خادم الوليمة فكثيراً ما كان أحد الشباب من أعضاء الجماعة المجتمعة، وأحياناً كان أحد تلاميذ "الرابي" أو "المعلم" اليهودي^(٢).

٥. البارناسيم (جمع بارناس بالعبرية): وهؤلاء كانوا يقومون بخدمة إطعام الفقراء اليهود في بعض الأماكن داخل أورشليم. وكان عددهم سبعة في كل مجمع^(٣). من هذه الخدمات الخمس في العهد القديم، أخذ الدياكون في العهد الجديد مهامه كما سنرى، وأصبح له مكانته ومكانه داخل المثلث الكهنوتي المسيحي^(٤).

الدياكون والدياكونية في العهد الجديد (المعنى العام):

لقد أطلقت كلمة "دياكونوس" في كتابات العهد الجديد على أشخاص عديدين: "الساقى" (يو ٥: ٢)، والموظفين الحكوميين (رو ١٣: ٤)، وعلى تلميذ المسيح (متى ٢٣: ١١)، وعلى حامل الرسالة (كو ٤: ٧، ١ تس ٣: ٢)، والمبشرين والمرسلين (١ تي ٤: ٦، ٢ كو ١١: ٢٣)، بل وعلى الرسل أنفسهم (متى ٢٠: ٢٦، ٢ كو ٣: ٦)، ثم أطلقت على المسيح نفسه أنه "خادم الختان" **Diaconon** (رومية ١٥: ٨).

الدياكون والدياكونية (في الاستعمال الكنسي):

صار لكلمة "دياكونوس" معنى كنسي في العبادة وترتيب الكهنوت.

١. فقد ذكرت في دياخية الرسالة إلى فيليبي "إلى أساقفة وشمامسة" (في ١: ١)، وفي الرسالة الأولى إلى تيموثاوس عن شروط وكفاءات "الشمامسة" (١ تي ٣: ٨ - ١٣). وقد اقترن اسم الدياكونوس بالأساقفة في كثير من مراجع ترتيب الكنيسة، مثل الديداخيه (القرن الثاني): "انتخبوا لأنفسكم أساقفة وشمامسة" (الديداخيه فصل ١٥)، رسالة كلمنضس الروماني (النص السابق ذكره: ٤٢)، كما ورد اسم الشماس الدياكونوس مقترناً

(٢) "الرابي" أو "الريان" بالأرامية (تعني المعلم)، و "ماران" تعني السيد. وهذه الألقاب هي أعلى ألقاب التكريم للمعلمين اليهود. وقد استخدمها المسيح في وصف نفسه حينما قال: "إن كنت وأنا المعلم (الرابي) والسيد (ماران) قد غسلت أرجلكم.. الخادم" (دياكونوس) ليس أعظم من سيده، ولا الرسول (السليح) أعظم من مرسله" (يو ١٣: ٤).

(٣) Mishnah, Magilla, iii, cited in Apost. Ministers P. 232,233

(٤) كما يلقبه العالم القبطي يسى عبد المسيح (١٨٩٨ - ١٩٥٩)، أمين للتحف القبطي سابقاً والأستاذ بالكلية الكليريكية حتى ١٩٥٧. في بحث شامل عن "درجة الشمامسة في الكنيسة القبطية" نشر على حلقات في مجلة مدارس الأحد، سنة ١٩٥٥.

بالقسوس/ البريزفيتروس كما في رسالة بوليكاربوس (القرن الثاني) ٥:٢، وكتاب "الستروماتا" للعلامة كلمنتس الإسكندري ١٣:١٢:١٠، ٧٢:١:٣.

٢. و"الدياكونيا" هي "الخدمة". وقد أوضح المسيح أن معيار الحكم على أية موهبة من مواهب الروح القدس هي أن تؤدي بروح تضاع الخدمة والخدام، كما عبّر عن ذلك المسيح نفسه بقوله: "إذا أراد أحد أن يكون أولاً، فيكون... خادماً **Diaconus** لكل" (مر ٩:٣٥).

٣. ومن بعد المسيح وعلى هدى تعليمه، يصف القديس بولس عمل إستفاناس هكذا: "وأطلب إليكم أيها الأخوة، أنتم تعرفون بيت إستفاناس أنهم باكورة أخائية. وقد رتبوا أنفسهم لخدمة (دياكونيا **Diakonia**) القديسين. كي تخضعوا أنتم أيضاً لمثل هؤلاء ولكل من يعمل معهم ويتعب" (١ كو ١٦:١٥-١٨).

• والقديس بولس هنا أمين لروح الإنجيل ولكلمات المسيح. ولكي تتحقق هذه القاعدة المختصة بمن يخدم، يجب أن يقابلها من المخدمين الطاعة الإرادية الحرة له. فكما رتب إستفاناس نفسه هو وأهل بيته لخدمة (خدمة) القديسين، هكذا أيضاً بالمقابل يجب على الباقي أن يخضعوا لهم ولتوجيهاتهم.

• ومن جهة أخرى، فإذا كان إستفاناس قد نال كرامة الرئاسة على كنيسة كورنثوس، فإن أهل بيته اعتبروا أنهم "دياكونيون" أي "خداماً"، لأنهم أعطوا أنفسهم لخدمة "الدياكونيا".

٤. ثم نقرأ في مقدمة رسالة فيليبي توجيه الرسالة: "إلى جميع القديسين في المسيح يسوع... مع أساقفة وشماسة" (في ١:١).

ومن هنا بدأ تلقيب القائمين بالخدمة الدياكونية بـ "دياكون". ومرجعنا هنا هو رسالة القديس كلمنتس الروماني أسقف رومية بعد ٤٠ سنة من كتابة رسالة فيليبي. إذ يُذكر قارئه برسالة القديس بولس إلى أهل كورنثوس، فيذكر أن الرسل عينوا "باكوراتهم" (جمع باكورة - أي أوائل الذين آمنوا في كورنثوس) أساقفة وشماسة. والشماسة موصوفون في الرسالة إلى كورنثوس أنهم أبناء الأسقف إستفاناس. وفي نفس الرسالة نجد نفس الوضع الرسولي في مكان آخر في كنائس آسيا:

- "أكيلا وبريسكلا مع الكنيسة التي في بيتهما" (١ كو ١٦:١٩).

• فأهل بيت أكيلا وبريسكلا كانوا يؤدون خدمات متعددة **Diaconiae** للكنيسة المجتمعة

هناك. ومن بين هذه الخدمات الواجبات الليتورجية للشمامسة، مثل إعداد الخبز والخمر للإفخارستيا. فإن كان أكيلا هو الذي يرأس الكنيسة، فأهل بيته هم الذين كانوا يؤدون خدمة الدياكونيا.

• ولكن فيما بعد، وبعد أن اتسع نطاق المؤمنين، وتم ترتيب الأمور لتأخذ الوضع التنظيمي الأكمل، لم يعد الشامسة هم أهل البيت (الذي فيه الكنيسة)، بل اختيروا من أعضاء الكنيسة.

٥. ونفس الوضع نجده في كولوسي: فليمون كان عنده كنيسة في بيته (رسالة فليمون ١، ٢). ولقد تلقى ابنه "أرخيئس" كلمة تشجيع من القديس بولس في سياق رسالته إلى أهل كولوسي:

• "وقولوا لأرخيئس انظر إلى الخدمة (الدياكونيا) التي قبلتها في الرب لكي تتممها" (كو ٤: ١٧).

"فالخدمة" التي قبلها أرخيئس في الرب هي بلا شك خدمة "الدياكونيا".

٦. فإذا رجعنا إلى ١ كو ١٦، لنقرأ عن الكنيسة التي في بيت أكيلا وزوجته الفاضلة بريسكلا، فإذا كان أكيلا هو رئيس الكنيسة هناك، فإن زوجته لاشك صارت هي "شمامسة" "دياكونوس" **Diaconus** الكنيسة في أفسس.

• وهذا هو نفس اللقب المعطى لشمامسة أخرى اسمها "فيبي" ذكر اسمها في دياخية الرسالة إلى رومية (١٦: ١): "أختنا فيبي التي هي خادمة (دياكونوس) الكنيسة التي في كنخريا".

• وقد وصف عملها بالتحديد أنها "مُساعدَة (أو مُعاونَة Prostatis) لكثيرين ولي أنا أيضاً" (رو ١٦: ٢). وكلمة Prostatis التي يصف بها بولس الرسول عمل فيبي (مُساعدَة) أصبحت تُستخدم لوصف عمل الشامسة عموماً وأنهم "معاونون" للأسقف (الدسقولية ٧).

المسيح الدياكون الأول والنموذج والقُدوة:

وقد سُمّي الرب يسوع المسيح نفسه بالخدام. وبالرغم من النبوة القديمة عن المسيح التي وصفته بأنه "الخدام Païs والعبد Doulos للرب" (إش ٤٢: ١)، إلا أن الأناجيل استخدمت كلمة دياكونوس **Diaconus**، لتعبّر عن المسيح كخدام خلاص البشر.

٢. وفي إنجيل لوقا ١٢: ٣٧، في مثل العبيد الساهرين، نقرأ أن السيد بعد أن يعود من العرس ليجد عبيده ساهرين، فإنه "يتمنطق ويُتكتهم، ويتقدم فيخلصهم **Diaconise**". و"السيد" في هذا المثل رمز لشخص المسيح نفسه، الذي تمنطق وخدم تلاميذه ليلة خميس العهد.

٣. ثم في العشاء الأخير، يوم خميس العهد، وصف الرب يسوع نفسه بأنه "كمن يخدم" **Diaconon**. لذلك فلا عجب إن كان القديس إغناطيوس الأنطاكي (القرن الثاني) يعلق على وصف المسيح لنفسه بأنه "ذياكون-أي خادم" قائلاً:

[لقد وضع نفسه، وخدم **"Diakonon"** الاثني عشر. لذلك فالذياكونيون يمثلون تواضع المسيح]-الرسالة إلى مغنيسيا ٦

• نعم، "الذياكون" هو صورة تواضع المسيح وإخلاصه لذاته. فأية رسالة خطيرة ومهمة سامية يحملها الذياكون وسط رتب الكهنوت في الكنيسة !!

لذلك أيضاً، نسجل هنا بالفخر والكرامة أسماء الذياكونيين (الخدام) الأوائل الذين ذكرت أسماؤهم في العهد الجديد- بعد المسيح الذياكون الأول، وبعد استفانوس أول الشماس وأول الشهداء:

أ. اثنان خدما القديس بولس كذياكونين: تيموثاوس وأرسطوس. وقد تكرر اسميهما في رسالة كولوسي ٤: ٧، ورسالة أفسس ٦: ٢١، وسفر الأعمال ١٩: ٢٢. وقد لُقِبَ كلُّ منهما بـ "الذياكونوس الأمين في الرب". ويلاحظ أن تيموثاوس الذياكونوس أصبح أسقف أفسس فيما بعد.

ب. القديس مرقس الرسول الإنجيلي والكاروز، دعاه سفر الأعمال ورسالة تيموثاوس الثانية بأنه يقوم بعمل الذياكونيا (٢ تي ٤: ١١)، والقديس لوقا في سفر الأعمال استخدم بدلاً من "ذياكونوس" كلمة **Hyperetes** وهي مساوية في المعنى^(٥) لـ "ذياكونوس". وقد استخدمت الكلمتان بالتبادل في بعض كتابات الآباء والجامع^(٦). فقد طلب القديس بولس الرسول معاونه القديس مرقس في أعمال الكرازة، لأن معاونيه الآخرين تيخكس وتيطس وكريسبس كانوا متغيين في خدمة وإرسالية أخرى، وديماس ترك الرسول، ولوقا وحده كان معه. (وطبعاً ليس المقصود من إطلاق صفة "ذياكونوس" و"ذياكونيا" على القديس مرقس الرسول وعلى خدمته مع القديس بولس الرتبة الكنسية الثالثة في رتب الكهنوت الثلاث، بل المقصود هو صفة الخدمة الأمنية المخصصة التي على شبه خدمة (ذياكونيا) الرب يسوع المسيح).

(٥) وقد استخدمت هذه الكلمة **Hyperetes** في صلوات رسامة الذياكون لتصف نعمة الخدمة التي ستحل على الذياكون المرسوم، كما قرأتها في النص القبطي المقابل للنص العربي للصلوات في مخطوطة الرسامات.

(٦) Lamp, *A Patristic Greek Lexicon*, p. 1444

ثانياً: رسامة الدياكون

وكما استقينا طبيعة عمل الأسقف وعمل البريزفيتروس/ القس من طقس صلوات رسامتهما، هكذا نفعل بالنسبة للدياكون من أجل معرفة طبيعة خدمة الدياكون ومهامه من طقس رسامته.

وتذكر قوانين الرسل كيف يُختار الدياكون هكذا:

[ليجربوه بكل خدمة،

وتشهد له الجماعة أنه عاش مع زوجة واحدة وربّى أولاده بطهارة، ويكون رؤوفاً، وديعاً، ولا يكون متدمراً، ولا ذا لسانين، ولا غضاباً لأن الغضب يغضب الإنسان الحكيم.

ولا يأخذ بوجه الأغنياء، ولا يظلم الفقراء، ولا يشرب خمرًا كثيرًا،

• ويتعب لأجل السرائر المستورة الحسنة المؤنسة (أسرار الكنيسة).

• ويلزم أن من له شيء من الإخوة أن يواسي من ليس له، ويشاركهم في الدفع (يأخذ من الأغنياء ويُعطي الفقراء).

• وأن يكرموا الجماعة بكل الكرامات، وبخشمة وخوف. ويتحفظوا بكل ثبات:

• فيعلمون قوماً، ويسألون قوماً، ويصلّوا على قوم، والذين يُرذلون (أي الذين عليهم قانون تأديب) يُخرجونهم] - القانون ١٥

ويتضح أيضاً من هذا النص بعض واجبات الدياكون (الموضوع أمامها العلامة •).

ونلجأ إلى العلامة القديس هيبوليتس (أو أبوليس) وكتابه "التقليد الرسولي"، الذي هو أحد مصادر القانون الكنسي الأساسية، حيث يوفر لنا هيبوليتس معلومات عن طقس رتبة "الدياكون" بقوله^(١):

١. الدياكون يُختار مثل السابق (ويقصد مثل طريقة اختيار الأسقف، أي بموافقة الكنيسة

(١) Ap. Tr. IX, 159. ويقابله قانون رقم ٢٣ من القوانين الرسولية.

كلها في الموضع الذي يُرسم عليه).

٢. والأسقف وحده هو الذي يضع عليه اليد، لأنه لا يُرسم لخدمات الكهنوت، بل لخدمة الأسقف.

٣. فهو ليس شريك مشورة للإكليروس (مثل القس بالنسبة إلى الأسقف)، بل هو يأخذ مسئولية الممتلكات، ويعطى تقريراً للأسقف عن كل ما يلزم إطلاع الأسقف عليه. وهو لا ينال الروح المعطى للقسوسية، بل الروح المعطى له أن يكون تحت سلطان الأسقف.

٤. لذلك فالأسقف وحده هو الذي يرسم الدياكون.

من هذا يتضح التأكيد على عدة فروق بين الدياكون والبريزفيتروس/القس:

١. البريزفيتروس/القس هو، بموجب رتبته، "شريك مشورة" للأسقف، وله صوت ورأى يؤخذ بهما في عملية اتخاذ القرارات، بينما الدياكون مُقام لتنفيذ القرارات المتفق عليها بدون أخذ موافقته، فهو يعمل بأمر الأسقف وحده.

٢. هناك فرق واضح ومهم بين "روح المشاركة والمشورة" الذي تشارك فيه القسوس، وهو تعبير نجده في صلوات رسامة القس، وبين الروح المعطى للدياكون أنه الروح الذي يأتمنه الأسقف به (حسب مخطوطة النوموكانون - وابن كين) على الأعمال التي يكلفه بها، فهي موهبة متصلة بمواهب الأسقف، ومتصلة بالمهام الرعوية والليتورجية الخاصة به. وهذه هي معالم وظيفة الدياكون ما قبل مجمع نيقية (سنة ٣٢٥ م).

٣. يهتم هيبوليتس بإيضاح أن طريقة اختيار الدياكون تكون مثل اختيار الأسقف، بموافقة الشعب (الكنيسة كلها في الموضع الذي سُرم عليه). وهذا التأكيد يقابله أمر الديناكيه "انتخبوا لأنفسكم.. دياكونين" - ١٥.

وهذه المبادئ نجدها واضحة في صلوات رسامة الدياكون كما يلي:

تقول أقدم صلوات رسامة الدياكون (وهي واردة في كتاب "التقليد الرسولي لهيبوليتس من القرن الثالث")^(٢):

[يا الله الذي خلق كل الأشياء وأمرها بكلمته،

آب ربنا يسوع المسيح الذي أرسلته ليعلم **Diakonein** مشيئتكَ ويعلم لنا إرادتك.

^(٢)Ap. Tr. IXI, 59

هَبْ الروح القدس الذى للنعمة والحكمة والقوة على عبدك الذى اخترته لخدم
Diakonein كنيستك،

وليقدِّم **ProspHEREin** فى القداسة إلى قدسِكَ ما رُفِع لك بواسطة رؤساء الكهنة الذين
اختيروا بواسطة لك لمجد اسمك، حتى إذ يخدمك بلا لوم وبطهارة، يوجد لدى
مشيئتكَ الصالحة مستحقاً لوظيفته المكرَّمة].

وأما صيغة رسامة الدياتكون التى أوردها ابن كير ومخطوطة الأفخولوجيون:

[السيد الرب الله الضابط الكل، الحقيقى، الغير الكاذب والغنى فى مواعيده فى كل
شئ لكل من يدعوك.

اسمعنا إذ نطلب إليك، وأظهر وجهك على عبدك (فلان) هذا الذى قدِّم للشماسية
من قِبَل التزكية وحكم الذين قدموه فى الوسط.

املاه من الروح القدس والحكمة والقوة، كما ملأت استفانوس أول الشمامسة
وأول الشهداء، المتشبه بآلام مسيحك.

زيَّنه بنعمتك،

أقمه خادماً "**Hyperetes**"^(٢) لمذبحك المقدس،

لكي إذا ما خدم كما يرضيك فى الشماسية، التى أوتمن عليها بغير ميلان وبغير
خطية، يستحق درجة مرتفعة بالأكثر...

فرسمك يا فلان شماساً على المذبح المبتدأ بتسميته للأرثوذكسين بيعة المدينة
(فلانة..)

ومن صلوات الرسامة تتضح معالم الخدمة الدياتكونيا كما يلي:

١. الدياتكونية هي رتبة قائمة بذاتها بين رتب الكهنوت الثلاث، بمهام خاصة بها داخل
جسد الكنيسة السري الواحد: [وليكن الشمامسة أيضاً بلا عيب مثل الأسقف. ويكرموا
بالأكثر، ويكونون من جملة كهنة الكنيسة] - للمقولية الباب ٢٤

٢. يُقام الدياتكونوس - مثله مثل الأسقف - بالتزكية والاختيار من شعب الكنيسة
والإكليروس، وهذا الاختيار الشعبي يؤكد ضمناً ويعلن اختيار الله.

(٢) كما فى النص القبطي المقابل للنص العربي فى المخطوطة.

٣. والذياكون يقوم على مذبح كنيسة محدد اسمها في مدينة محدد اسمها.

٤. لكن الذياكون هو تابع مباشر للأسقف ومرتبطة به تماماً. وفي المراحل التاريخية المتأخرة أصبح تابعاً للقس/البريزفيتروس أيضاً.

٥. والذياكون يخدم كلاً من الأسقف والقس في أثناء الخدمة الليتورجية لرفع القرايين:

[يجب على الشمامسة أن يمثلوا لأوامر الأساقفة. كل واحد من الشمامسة والإيبي ذياكونيين فليلتفتوا إلى الأسقف ويعرفوه مَنْ هو المريض لكي يفتقده، لأن مقدم الكهنة إذا افتقده يتعزى إذا ذكره].

القانون ٤١ من قوانين الرسل (ال ٧١) - Apost. Trad. IX, 10

فالأسقف هو الراعي، وأما الذياكون فمهمته هي أن يكون "عين" الأسقف، وهو الذي يعرفه عن المحتاجين.

٦. صلاة رسامة الذياكون مثلها مثل صلاة رسامة الأسقف، وبعكس صلاة رسامة القس (في قوانين هيبوليتس)، تضع كل التأكيد على المهام الليتورجية للذياكون، مميّزة بإشارة خاصة إلى علاقة الذياكون بتقديم القرايين^(١) للكهنة الخديم وقت التقديم. هذه المهمة - أكثر حتى من مهمة مناوله الكأس أو تلاوة الإنجيل، هي امتياز خاص كان سائداً في القرنين الثالث والرابع. وليس هناك ما يحدد إلى أي زمن يرجع هذا الامتياز:

و"تقدمة القرايين": وهي واحدة من الأربعة الأفعال الليتورجية التي تكون معاً صلوات الإفخارستيا، تعود إلى ما قبل سنة ١٠٠ م، ولكن صلاة الرسامة هذه تحمل أول إشارة خاصة إلى دور الذياكون فيها. (بالرغم من أن القديس الشهيد يوستينوس أشار مرتين إلى تقدمه القرايين (في الدفاع الأول: ٦٥، ٦٧)، إلا أنه لم يذكر شيئاً عن صلة الذياكونيين بذلك. بينما هو ينسب إليهم في موضعين آخرين من كتابه مهمة أخرى: [أولئك الذين يدعونهم ذياكونيين يتناولون لكل واحد حاضر قسماً من الخبز والخمر الإفخارستيين] - نفس المرجع. (وطبعاً امتنع فيما بعد على الذياكون أن يتناول الجسد المقدس).

(١) تشمل خدمة تقدمه القرايين جمع عطاء وتقديمات الشعب وتسجيلها كتابة: [وليكتب الشمامسة أسماء أصحاب القرايين الذين يأتون بها كل يوم، الأحياء منهم والأموات. لكي إذا صلى الكاهن يذكرهم. وهكذا يأتي الشماس بتذكارهم في ذلك الأسبوع (يوم الأحد في القس)] - الدسقولية الباب ٣٥. لذلك فخدمة الذياكونية لا تفصل عن خدمة الليتورجية، وهو بهذه الخدمة يكون أيضاً عين الأسقف.

رتبة الذياكونية: بين ذياكونية الموائد وذياكونية الكلمة:

كما يظهر من نشأة رتبة الذياكونية (كما وردت في سفر الأعمال ٦: ١-٦)، أنها خدمة موائد أي جمع وتوزيع أموال على أراامل اليونانيين اللواتي كان يُغفل عنهن أثناء التوزيع على المسيحيين الذين كانوا يهوداً. وقد نشأت فكرة هذه الذياكونية بعد تدمير المسيحيين اليونانيين، فطلب الرسل من التلاميذ (أي جمهور المؤمنين) أن ينتخبوا سبعة من ذوي الأصل اليوناني ليقوموا بهذه الخدمة، ليكونوا أقدر على تفهم والتفاهم مع هؤلاء المسيحيين.

وقد قال الرسل في حيثيات تأسيسهم لطقس الذياكونية: "وأما نحن فنواظب على الصلاة وخدمة (ذياكونية **Diakonia**) الكلمة" (أع ٦: ١-٦).

فكما يبدو في الظاهر أنه تقسيم مسئوليات بين نوعين من الخدمة (أو الذياكونية):

أ. خدمة (أو ذياكونية) الموائد ويختص بها الذياكونيون الجدد؛

ب. وخدمة (أو ذياكونية الكلمة) ويختص بها الرسل.

ولكن إن كان الرسل الإثنا عشر قد امتنعوا عن الذياكونية الأولى ذياكونية الموائد، إلا أن الذياكونيين الجدد لم يمتنعوا عن الذياكونية الثانية أي خدمة الكلمة.

فيذكر سفر أعمال الرسل أن استفانوس كان مملوءاً إيماناً وقوة، وكان يصنع عجائب وآيات عظيمة في الشعب، وكان يتكلم بحكمة بالروح القدس (أع ٦: ٨، ١٠؛ وإصحاح ٧). ثم اختتم شهادته بالكلمة بشهادته بالدم بعد أن صلى وطلب المغفرة لراجميه، وبعد الرؤيا السماوية التي رأى فيها: "السماء مفتوحة وابن الإنسان جالساً عن يمين العظمة".

فخدمة (ذياكونية) الموائد لا تعني استبعاد خدمة الكلمة وغياب مواهب الروح القدس. فالذياكونيون هم خدام كلمة، وصانعو آيات، وعجائب عظيمة، ومعلمون، وكارزون لا يقلون في كرزاتهم عن الرسل. وأماننا مثل فيلبس الذي بشر السامرة، ومهد لكراسة القديسين بطرس وبولس اللذين تبعاه إلى هذا المكان. ثم بشر وزير كنداكة ملكة الحبشة. وكانت هذه الكرازة فاتحة وتمهيداً لإنتشار المسيحية إلى كل مملكة أثيوبيا في القرن الرابع.

ثالثاً: رتبة "الدياكون" وتطور وضعها

خلال الأجيال

الدياكونوس في القرون الأولى (القرون الخمسة الأولى)

أدى الدياكونوس في القرون المبكرة للمسيحية مهام متعددة:

١. فقد كان يوزع الإفخارستيا في احتفال يوم الأحد (يوسنين، الاحتجاج الأول: ٦٧).
٢. وكان يعاون في بعض الأعمال الليتورجية الأخرى مثل المعمودية ووليمة الأغابي (التقليد الرسولي ٢١، ٢٦): [(في أثناء خدمة المعمودية) الشماس يحمل زيت الاستحلاف ويقف على يسار القس، ويأخذ شماس آخر زيت الشكر ويقف على يمينه... الشماس يلقن المعمد قانون الإيمان] - قانون ٢٣ من قوانين الرسل ٧١.
٣. كما كان يقوم بدور ضابط النظام بين المصلين داخل الكنيسة أثناء القداس الإلهي (الدسقولية ١٠: ٢٩)، ويحرس الأبواب (الدسقولية ١٠: ٢٣).
٤. كما كان يخدم الأعمال الخيرية للكنيسة تجاه الأرملة والأيتام (هرماس، الراعي، الأمثال ٩: ٢٦: ٢). وكان أحياناً يرعى ويعتنى بالمرضى [يعرفوا الأسقف من هو المريض لكي يفتقده] (هيوليتس قانون ٣٤، المراسيم ٢: ٣٢: ١).
٥. كما كان يُكلف كمُرسل إلى الكنائس الأخرى (رسائل القديس أغناطيوس: فيلادلفيا ١٠، أزمير ١٢).
٦. ويؤدي خدمات روحية للمعترفين أثناء سجنهم المنتظرين استشهادهم (كما في قصة استشهاد بربتوا ٢، ٦، ١٠).
٧. وكان يدير ممتلكات الكنيسة (القديس كيريانوس - الرسالة ٥٢: ١).
٨. وأحياناً كان الدياكونيون يأخذون مسؤولية دفن الموتى (التاريخ الكنسي ليوسابيوس ٧: ١١: ٤٢). وفي روما عُيِّن أحد الدياكونيين على كنيسة المدافن (كتاب الهرطقات لهيوليتس ٩: ٧).
٩. والدياكون مرتبط بالأسقف، يخدمه وينفذ تعليماته، ويقدم له التقارير عن الحالة

الروحانية للشعب (التقليد الرسولي ٩: ٢، ٣٠ - قانون ٢٣ من القوانين ٧١). ولذلك فهو يسمى "أذن" و"عين" و"فم" الأسقف (الدسقولية ٨: ٥٠). وهو على اتصال دائم بالشعب، يحذرهم ويعظهم، ويبحث عن المحتاجين منهم، ولا يأخذ بوجه الأغنياء (الترتيب الرسولي ٢٠: ٢٢)، (قانون ١٥ من القوانين ٧١).

١٠. وكان يحمل الرسائل الأسقفية (التاريخ الكنسي ليو ساييوس ٦: ١٩: ١٩)، ويُكَلَّف بمهام قصيرة أو بنقل رسائل شفوية من الأسقف (القديس أثناسيوس، الاحتجاج ٦٧). وكان يحضر مع الأساقفة للمجامع، أو قد يمثل الأسقف في حضور المجمع (التاريخ الكنسي ٦: ٤٣: ٢، ٧: ٢٨: ١) (سوزومين ٤: ١٦: ١٦).

١١. يبشر ويعظ - مجمع أنقرا (سنة ٣١٤ م) قانون ٢.

١٢. يعاون في المحاكم الكنسية "مجالس الحكم" (المراسيم الرسولية ٢: ٤٧: ١)، الدسقولية: ٨.

١٣. له دور مهم في رعاية الخطاة التائبين الذين يُفرزون من الكنيسة أثناء فترة فرزهم: [وليطلبوه (الخطيئ الذي أخرجه الأسقف من الكنيسة كتدبير من أجل قبوله بعد ذلك)، ويُمسكوه خارج الكنيسة، وليدخلوا فيسألوك من أجله (أي الشمامة يتشفعون من أجله أمام الأسقف) لأن المخلص كان يسأل أباه من أجل الذين أخطأوا كما كُتب في الإنجيل: "يا أبتاه اغفر لهم لأنهم لا يعرفون ما الذي صنعوه"] - المراسيم ٢: ١٦: ١ والدسقولية ٤: ٥.

١٤. وفي القداس الإلهي يمارس أعمالاً هامة وكثيرة، ويسميه القديس ايسيدوروس البيليوزي [ذياكون "خادم" المذبح المقدس] - رسالة ٤: ١٨٨، كما يسميه القديس إغناطيوس الأنطاكي [خادم أسرار يسوع المسيح] - ترال ٢: ٣. ومن خدماته داخل الكنيسة أثناء الاحتفال بسر الافخارستيا:

١. إعداد المذبح قبل بدء القداس الإلهي.

٢. تلاوة الانجيل (المراسيم ٢: ٥٧: ٧، الدسقولية ١٠: ٢٠) - يقول سوزومين المؤرخ الكنسي أنه في الاسكندرية كان الأرشي ذياكون وحده هو الذي يقرأ الانجيل، أما في غير ذلك من المواضع فكان الذياكونيون هم الذين يقرأون (سوزومين ٧: ١٩:

(٦).

٣. يعلن تعليمات العبادة للمصلين:

• يحذر المتخاصمين ويأمرهم أن يتصالحوا قبل التناول:

[فليكن الشماس واقفاً بجانبكم (يوجه الكلام للأساقفة) وليقل بصوت عظيم: "لا يترك أحد بينه وبين أخيه لائمة ولا غشاً ولا رياء"] - (المراسيم ٢: ٥٤؛ ١١؛ الدسقولية ٥: ٩)،

• والموعوظون غير المعمدين للخروج قبل بدء قداس الموعوظين. [وليصرخ شماس آخر: "لا يقف هاهنا موعوظ ولا يكن هنا أحد سامع الوعظ، لا يشارك في السرائر. ولا أحد غير مؤمن ولا أحد منشق. إمسكن أيتها النساء أولادكن. لا يدع أحد في قلبه وجداً لأحد. ولا يقف أحد هنا برياء. كونوا مستقيمين بالرب. وليقف كل واحد بخوف ورعدة] - قوانين الرسل الكتاب الخامس بيد إقليمس (اكليمنتس).

• ويعلن موضوعات الصلاة (أي مردات الأواشي) - الدسقولية ١٠: ٣٦.

• ويدعو إلى السكوت والانتباه والإنصات قبل القراءات الكنسية - الدسقولية ٣: ١٠.

• ويدعو إلى القبلة المقدسة.

• ويعطى التسريح من الكنيسة للتصرف في نهاية القداس:

[ثم يناول الشماس الكأس ويقول: هذا هو دم المسيح هذا هو كأس الحياة. ويقول متناوله: آمين. ويرتلون إلى أن يتناول جميعهم. وإذا تناولوا جميعهم، فيتناول النساء.

وعند فراغ المرتل مما يُسَبَّح، يصيح الشماس ويقول: نلنا من الجسد الكريم الذي للمسيح، فلنشكر الذي أهّلنا أن نشارك في سرائره المقدسة الكريمة. وبعد ذلك يصلي الأسقف ويشكر على النيل من جسد المسيح والشرب من دمه.

فإذا فرغ مما يصلي، يقول الشماس: إحتوا رؤوسكم قدام الرب ليبارككم. وإذا فرغوا مما يتباركون به، يقول الشماس: امضوا بسلام (يقولها الكاهن الخديم الآن) - [قوانين الرسل الكتاب الخامس بيد إقليمس (اكليمنتس).

- يأتي بالقرايين (الخبز والخمر) إلى الكاهن المحتفل بسر الافخارستيا وقت التقديم (التقليد الرسولي ٢٣ : ١ ، قانون ٣ : ٢٠). ويقف بجانب القرايين على المذبح وييده المراوح ليطرد الهوام الطائرة عن الكأس المقدس (قوانين الرسل ٥٢).
- يُحضر الماء للأسقف والقسوس في المذبح ليغسلوا أيديهم.
- كان يناول الشعب (يوسين الشهيد - الدفاع الأول ٦٥ : ٥)
- ويناول الكأس: يضع هيبوليتس في قوانينه هذه المهمة هكذا، أنه عند شركة الإفخارستيا أيام الآحاد،
- [فإن القسوس إن كان عددهم لا يكفي، فإن الشمامسة أيضاً يناولون الكأس]
- التقليد الرسولي XXIII, 5 وقانون ٥٢ من القوانين الرسولية (ال٧١)

وعلى أساس هذا الطقس يصف القديس الشهيد إغناطيوس الأنطاكي (القرن الثاني الميلادي) الدياكونيين أنهم:

[خُدَّام "Diaconus" أسرار يسوع المسيح، وأنهم ليسوا مجرد خُدَّام طعام وشراب، بل هم خُدَّام "الكنيسة-الإكليسيا"] - الرسالة إلى ترال ١٥.

١٥. وفي إقامة الأساقفة ورساماتهم، الدياكون هو الذي يُعلن ويؤكد إرادة الشعب في اختيار راعيه، ويأتي بالمرشح إلى الأساقفة لكي يرسموه، ويضع الأناجيل فوق رأسه أثناء الرسامة (المراسيم ٨ : ٤ : ٦).

١٦. كان الدياكون يُكلّف أحياناً بمهام أخرى في الكنيسة، مثل رئاسة دير، ويسمى القديس كيرلس الكبير شامساً اسمه "مكسيموس" بهذا اللقب [الارشمندرت جزيل التقوى الدياكون مكسيموس] رسالة ٦٩.

١٧. ويُشَبَّه الدياكون بعريف الملاحين في السفينة الذي يراقب المجاذيف على الجانبين (رسالة كلمنضس الروماني ١٤)، (المراسيم ٢ : ٥٧ : ٢)، أو "النوتي" كما سمته الدسقولية (بالعربية) (١) بالنسبة للأسقف كمدير السفينة.

هذه هي مهام الدياكون المتعددة، بعضها توقف إسناده إلى الدياكون لعدم رسامة

(١) وليم سليمان، الدسقولية، ٩: ١١، ٥٢٣.

ذياكونيين مكرسين. وبعضها أو كل إلى الأساقفة والقسوس. وبعضها يقوم به الآن من يُطلق عليهم خطأ اسم "شماسة" مع أنهم مقامون أغنسطسيين أو أبصلتُسيين غير متفرغين لخدمة الكنيسة.

وتجد في الدسقولية الفصل السابع واجبات الشماسة بالتفصيل.

التغيرات التي حدثت في رتبة الذياكونية:

لقد عبرت رتبة الذياكون خلال مراحل متنوعة من التغير:

١. فلذاكونيو ما قبل مجمع نيقية (عام ٣٢٥)، كانوا مجموعة من "للعاونين" وعلدهم ٧ عادة، ملتحقون شخصياً بخدمة الأسقف بمقتضى مهامهم. بهذه الصورة كانوا يشكلون أهمية كبيرة في الكنيسة، كممثلين حقيقيين للقرارات التي يتخذها الأسقف والقسوس.

٢. وفي القرن الثاني والقرن الثالث وحتى القرن الرابع، كثيراً ما كان الأرشي ذياكون هو الذي يُنتخب، وليس أحد القسوس، ليخلف الأسقف المتريح في كرسيه، لأن إحاطة الأرشي ذياكون بأحوال الكنيسة باعتباره الساعد الأيمن للأسقف مئّزه لأن يكون أكفاً من يخلف أسقفه.

٣. وفي نهاية القرن الرابع، كثر عدد الذياكونيين وانتشروا في كنائس الإييارشية، والتحقوا بخدمة القسوس في الكنائس المنتشرة كمعاونين للقس في مهامه الليتورجية والرعية.

• وعندنا نموذج رائع لمركز الذياكون في الكنيسة القبطية في القرن الرابع وهو القديس أناسيوس الرسولي الذي كان ذياكوناً أو أرشي ذياكوناً، ورافق البابا ألكسندروس البابا التاسع عشر في عداد البابوات الأقباط، إلى مجمع نيقية المسكوني (سنة ٣٢٥ م) حيث كان الساعد الأيمن لباباه في المجمع. وكان له دور رائد فعال في صياغة دستور الإيمان الذي أصدره المجمع. وبعد نياحة البابا ألكسندروس، أجمع الشعب على اختيار الذياكون أناسيوس بابا لاسكندرية.

٤. وحتى القرن العاشر، كانت رتبة الذياكون بكامل مواصفاتها مازالت قائمة بكل مهامها في الكنيسة القبطية. فالأنبا ساويرس ابن المقفع (حبرية البابا إفرايم السرياني من ٩٧٥ - ٩٧٩ م)، حدد واجبات الشماس (الذياكون) هكذا:

[وله في رتبته حمل كأس دم المسيح..]

وله قراءة الانجيل على الأتيل (النطق العربي للكلمة القبطية **Anbon** وتعني منبر)، إذا لم يقرأه القس....

وعلى الشماس أثناء الصلاة والقداس تبليغ الشعب وإنذارهم]- كتاب ترتيب الكهنوت ١٣

بدء ضمور رتبة "الدياكون":

يرصد العالم القبطي يسي عبد المسيح بدء ضمور رتبة الدياكون في الكنيسة القبطية من القرن الرابع عشر أو قبل ذلك.

إذ نجد في كتاب "مصباح الظلمة في إيضاح الخدمة" لابن كبر (القرن ١٤) أول إشارة إلى رسامة "شمامسة صغار السن". إذ يقول ابن كبر: [وأجازوا (الآباء) قسمة الشمامسة صغاراً]. وغير معروف معنى رسامة "شمامسة" "صغار"، لأن السن التي اشترطتها القوانين الكنسية للرسامة أن لا يقل عمره عن ٢٥ سنة، وأن يكون زوج امرأة واحدة مدبراً أولاده وبيته حسناً (١ تي ٣: ١٢).

ويُرجع العالم يسي عبد المسيح هذه العادة الجليدة إلى الاضطهاد والتهاون في التمسك بالقوانين^(٢).

سبب آخر للتغيير في النظرة إلى درجات الكهنوت:

إلا أن هناك عاملاً آخر، قد يكون هو الذي أدى بطريقة غير مباشرة إلى ضمور هذه الرتبة. وهو دخول فكرة "التلرج السلمى" بين رتب الكهنوت، ثم تبعها مفهوم "الترقية" بين هذه الرتب من رتبة إلى رتبة "أعلى"، وذلك منذ أواخر القرن الرابع. ولشرح ذلك نقول:

١. ففي المرحلة ما قبل مجمع نيقية (عام ٣٢٥ م) كان النظر إلى رتب الكهنوت المختلفة: الأسقفية، القسوسية، الدياتونية، قائماً على مبدأ "العضوية في جسد المسيح". فكل رتبة كانت تؤدي واجباً وتمارس سلطناً لتكمل مهمة محددة، (تسمى في الطقس الكنسي "ليتورجية" حسب التعبير الكنسي الوارد في قوانين الكنيسة)، في إطار جسد الكنيسة الواحد المتماسك القائم بعضه البعض. وكل رتبة كانت ضرورية من أجل اكتمال وسلامة عمل الجسد الواحد، وهي تأخذ وضعها كعضو في الجسد كله، ودون مقارنته بالنسبة للرتب

(٢) درجة الشمامسة في الكنيسة القبطية، مجلة مدارس الأحد، فبراير ١٩٥٥، ص ٤.

الأخرى (ولكن دون إغفال مبدأ إعطاء الكرامة الواجبة لكل رتبة حسب كرامتها). فإذا أُختير واحد لرتبة الأسقفية، فكان يُرسم أسقفاً دون الحاجة إلى رسامته أولاً ذياً كوناً ثم قساً. وهكذا رُسم الشماس أثناسيوس الرسولي أسقفاً للأسكندرية، وعضو الشعب ("العلماني" كما يقولون) كيريانوس أسقفاً لقرطاجنة دون أن ينال أيٍّ منهما وضع اليد للرتب الأسبق.

٢. ولكن بعد مجمع نيقية دخلت ممارسة هذا التدرج السلمى في الرسامة إلى الرتب الكهنوتية، ربما بسبب التعدى في حدود مسئوليات بعض أصحاب الرتب على مسئوليات الرتب الأخرى. وبمرور الزمن، أدى هذا الاجراء إلى فهم أن كل رتبة تحوى في داخلها سلطان الرتب الأخرى (هذا السوء في الفهم أدى عند الكنيسة الرومانية إلى إمكانية إقامة قداس إلهى بواسطة الكاهن دون الحاجة إلى وجود شماس وشعب باعتبار أن الكاهن يحوز في نفسه بمقتضى الرسامة رتبة الشماسية والشعب. لكن في الكنيسة القبطية مازال الفهم الصحيح لتنوع ولزوم رتب الكهنة الثلاث على أنها عضوية في جسد الكنيسة قائماً، إذ لا يمكن الاستغناء عن حضور رتبة من رتب الكنيسة الثلاث (الكاهن، الشماس، الشعب) لإقامة قداس إلهى قانونى^(٢). وهذه ماثرة من مآثر الكنيسة القبطية في حفظ روح التقليد الكنسى القديم).

٣. وبعد القرن الخامس وبسبب الانشقاقات والصراعات المذهبية بين رؤساء الكنائس إثر مجمع خلقيدونية (سنة ٤٥١ م)، أدى هذا الصراع ضمن ما أدى، إلى الفتور الروحى الذى صاحب هذه الانشقاقات، مما أدى بالتالى إلى آثار كثيرة في مفاهيم رتب الكهنوت ودرجاتها المختلفة. فتحوّلت النظرة إلى الذياكون على أنه أقل من القس أو أدنى منه في الكرامة، وليس خادماً مكملًا في خدمته لخدمة القس وخدمة الأسقف، وسادت نفس النظرة على علاقة القس بالأسقف، وعلاقة الأسقف بأسقف الكرسي الرسولي المتقدم بين الأساقفة، ومحاولة جعل الرسامة إلى رتبة أسقفية الكرسي الرسولي المتقدم "ترقية" "ترقى" إليها أسقف سبق أن قُسم على إيبارشية أخرى وكأن رتبة البطريرك أعلى من رتبة الأسقف. وفي الغرب تطوّر هذا التغير في المفاهيم إلى حد تشويه العلاقة الأخوية بين بطاركة المسكونة الخمسة، فتغير مفهوم "الأولية في المحبة" بين

(٢) كما يضع كتاب *الحولاجي القلمس*، تحقيق وتجميع القمص عبد المسيح صليب اليرموسي سنة ١٩٠٢، هذا التسيه في أولى صفحاته: [تسيه: من المعلوم أن الصلوات الكناسية مشتركة بين ثلاثة لا يمكن الاستغناء عن حضور أحدهم: وهم الكاهن والشماس والشعب] صفحة ١٦

هؤلاء البطارقة إلى مطالبة بابا روما يجعلها "رئاسة بالقانون" على البطارقة الأربعة الآخرين.^(٤)

٤. وكما أدى تحول النظرة إلى التدرج السلمى لرتب الاكليروس، إلى النظر إلى الرسامات أيضاً على أنها "ترقية" وليست "دعوة" و"انتداب" و"تكريس" كما يسميها كتاب "الرسامات" (الأفخولوجيون - طبعة رومية)، حيث لم تذكر كلمة "ترقية" إطلاقاً في أى من نصوص صلوات الرسامات^(٥)؛ هكذا انطبع مفهوم "الترقية" على تعامل "الشمامسة" مع رتبهم. فأصبح من يُسمون "الشمامسة" يطمحون إلى "الترقية" إلى رتبة البريزفيتروس/ القس، كمكافأة لهم على جدارتهم في حفظهم صلوات القدايس وإتقانهم للألحان وجودة صوتهم. وهذا الاتجاه أثر بدوره على رتبة القسوسية، إذ تركز الاهتمام في اختيار وانتخاب القس على جودة الصوت دون كفاءة ووقار الشخصية والذي يسميه القانون الكنسي "زى الشيوخ" أى حكمة وسمات الشيوخ، وغيرها من مؤهلات وكفاءات هذه الرتبة الجليلة.

٥. وليس أدل على صحة هذا التحليل، من وضع رتبة "القسوسية" حالياً التي تثبتت على أنها الخدمة الكهنوتية الأكمل والأكثر نشاطاً، والتي لم تشهد ضموراً أو انحساراً مثل رتبة الشمامسة/الدياكونية. وذلك يرجع في المقام الأول إلى إغلاق باب "الترقية" أمام القسوس ليصيروا أساقفة، بسبب أن القس لابد أن يكون متزوجاً بينما الأسقف لابد أن يكون متبلاً. وهكذا أصبحت استحالة "الترقية" سبباً في الحفاظ على رتبة القسوسية وصونها من الضمور، بل جعلها هي الرتبة السائدة والحاملة لعبء الخدمة في الكنيسة أكثر من أية رتبة أخرى.

٦. أما رتبة "الأسقفية"، وفي خضم هذا التغير في المفاهيم وقيام رتبة القسوس بأكبر قسط في الخدمة، أخذت وضع الرئاسة والسلطة الإدارية العليا على القسوس (وخفت بالتالى دور مجمع القسوس حول الأسقفية في المشاركة مع الأسقف في إصدار القرارات وفي ممارسة الرعاية في الإيبارشية). وقد أدى هذا الوضع الجديد للأسقفية بما تغلبت عليه الروح الرئاسية وممارسة السلطان الأسقفي، المجرد عن الاتحاد بالكنيسة جسداً المسيح وصفة التمثيل لشعب الله في موضع ما، إلى ظهور ما يسمى بالأسقف على غير إيبارشية وشعب، والذي يمارس سلطات الأسقفية دون أن تكون له الصفة السرائرية كرأس لجسد الكنيسة في موضع ما (كما شرحنا هذا الوضع الأصيل للأسقفية، راجع الباب الأول من القسم الثاني لهذا البحث).

(٤) راجع بند "ترتيب الأوليات بين البطارقة"، لفصل خلساً من الباب الأول من القسم الثاني: "رتبة الأسقف".

(٥) راجع عونى برسوم، التقنين الكنسى، ١٩٩٤، صفحة ١٢٧ "اتعداد مفهوم الترقية في النظام الاكليروسى" مادة

٧. وفي هذا الارتباك في آلية الرعاية في الكنيسة، ضمرت رتبة "الدياكونية". فبعد أن كان يقوم بها رجال متخصصون مكرسون متفرغون، يحسّون ويعتزون بكرامة رتبته وثبات وضعها ضمن رتب الكهنوت، وبعد أن كان "الدياكون" نادراً ما يُدعى حتى ليكون قساً / برينفيتروس؛ أصبح الآن الذين يقومون ببعض أعماله أعضاء من شعب الكنيسة غير مكرسين للخدمة الدياكونية، واختزلت بعض المهام الأخرى إلى مجرد المعاونة في الخدمة الليتورجية داخل القداس الإلهي عدة ساعات في يوم أو أكثر من أيام الأسبوع، مثل ترتيل الألحان وإلقاء المردات والنداءات المنوط بالدياكون أدائها. وبعد ذلك مُسح للصبيّة الصغار بأداء هذا العمل، وأطلق عليهم اسم "شماسة" بالرغم من أن الدرجة التي أقيموا عليها، (بغير رسامة ووضع يد)، هي "الأغنسطس" أو "الأناغنوستيس" أي القارئ، أو "الأبصالتس" أي "المرتل". وبهذه الصورة تدنّت صورة "الدياكون" (وحتى صورة الأناغنوستيس) ومركزهما في أذهان الشعب وفي نظر المسؤولين في الكنيسة، بالرغم من أهمية تنوع وتعدّد المهام التي يجب أن يؤديها الدياكون لتكميل الخدمة الأسقفية والقسوسية.

وهكذا فقدت الكنيسة القبطية رتبة هامة، تمثل - حسب تعبير العالم القبطي يسي عبد المسيح - "أحد أضلاع المثلث الكهنوتي منذ العهد الرسولي".

الشماسة في الكنيسة:

ونفس الأمر الذي حدث لرتبة الشماس حدث لرتبة الشماسة. إذ اختفت هذه الرتبة تماماً.

ورتبة الشماسة مذكورة في الكتابات الرسولية الأولى:

١. فإذا رجعنا إلى ١ كو ١٦، لنقرأ عن الكنيسة التي في بيت أكيلّا، فإن زوجته الفاضلة بريسكلا صارت هي "شماسة" "دياكونوس" **Diaconus** الكنيسة في أفسس.

• وهذا هو نفس اللقب المعطى لشماسة أخرى اسمها "فبي" ذكر اسمها في دياجاجة الرسالة إلى رومية (١: ١٦): "أختنا فبي التي هي خادمة (دياكونوس) الكنيسة التي في كنخريا".

وقد وصف عملها بالتحديد أنها "مُساعدَة (أو مُعاوَنَة **Prostatis**) لكثيرين ولي أنا أيضاً" (رو ١٦: ٢). وكلمة **Prostatis** التي يصف بها بولس الرسول عمل فبي (مُساعدَة) أصبحت تستخدم لوصف عمل الشماسة عموماً وأنهم "معاونون" للأسقف (الدسقولية ٧).

دور الشماسة في خدمة الكنيسة:

وفي التنظيمات الكنسية المبكرة نجد للشماسة دوراً محلياً هو خدمة النساء. ولكن ليس هن خدمة شخصية لأي من رجال الإكليروس: [على الأسقف أن يقسم شماسات نسوة مختارات قديسات لأجل خدمة النساء]-اللمقولية ١٤:١٥

١. مساعدة النساء المتقدمات للعمودية [وقبل كل شيء لأجل امرأة تتعمد... لأنه عمل غير ضروري ولا لائق أن يتأمل الرجال النساء إلا في وضع اليد فقط]-اللمقولية ١٥:١٥

• تعلمنهن التعليم المسيحي. [ليقمن بتعليم النساء المتقدمات للعمودية بدقة وحذق الأجوبة على الأسئلة التي تطرح عليهن في وقت المعمودية]-قانون ١٤ مجمع قرطاجنة (سنة ٣٩٨)

• المساعدة في إجراء التغطيس في مياه المعمودية ودهنهن بالزيت المقدس، بينما يدهن الأسقف جبهة المعمدة فقط. [لكي يدهن الأسقف رأس المرأة... والأنتي تصبغها المرأة الشماسة]-اللمقولية ١٥:١٥، ١٧

٢. الخدمة الروحية للنساء وتمريضهن وخدمة المسنات. [والشماسة المرأة أيضاً تكن مجتهدة أن تزيح النساء وتعينهن]-اللمقولية ٢٥:١٥

٣. لا تأتي امرأة إلى الأسقف لتسأل أي شيء إلا مع الشماسة. [وخارجاً عنها لا تأتي واحدة من النساء إلى الشماس أو الأسقف لتسأل عن عمل متعلق بدرجة]-اللمقولية ٩:٤

٤. إراحة النساء في الكنيسة ومراعاة نظامهن. [وشماسات يحرسون النساء لئلا يكون فيهم قلق أو تومي إحداهن أو تنام. وتقف الشماسات عند أبواب (الكنيسة الخاصة بدخول) النساء لئلا يخرج أحد]-قوانين الرسل بيد إقليس-الكتاب الخامس، اللمقولية ٢٣:١٠

٥. افتقاد النسوة في البيوت. [لأنك لا تقدر أن ترسل شماساً إلى المنازل إلى النساء بسبب غير المؤمنين. فترسل شماسة امرأة بسبب فكر الناس الأشرار]-اللمقولية ١٤:١٥

شروط تسمية الشماسة:

قديمًا، كانت الشماسات يُختَرْنَ أحياناً من بين الأراامل اللواتي أُخترن لرتبة الأراامل واللواتي ذكرهن القديس بولس الرسول في الرسالة الأولى إلى تيموثاوس الإصحاح الخامس: - "ولكن التي هي بالحقيقة أرملة ووحيدة فقد ألفت رجاءها على الله وهي تواظب

الطلبات والصلوات ليلاً ونهاراً.... لتُكتب أرملة إن لم يكن عمرها أقل من ستين سنة، امرأة رجل واحد (أي لم تتزوج بعد ترمّلها)، مشهوداً لها في أعمال صالحة، إن يكن قد ربّت الأولاد، أضافت الغرباء، غسلت أرجل القديسين، ساعدت المتضايقين، اتبعت كل عمل صالح.^(١)

ولكن ليست كل أرملة شماسية، بل فقط التي سُميت شماسية. وفي هذه الحالة يتمتع عليها أن تتزوج ثانية بعد اختيارها شماسية، [وهي لا تُرشم بل تُجعل بالإسم] -قانون ٢٥ من قوانين الرسل الـ ٧٠. وهذا الفرق بين الأرامل والشماسات يظهر من النص التالي الخاص بوجوب خضوع الأرامل للشماسات: [فالواجب للأرامل أن تكن هادئات قنوعات خاضعات للأساقفة والقسوس والشماسية وأيضاً للشماسات] -الدمقولية ١٢: ٤٤

وأحياناً كُنَّ يُختَرَن من بين العذارى المتبتلات غير المتقدّمات في السن، على شرط عدم نكث نذر بتوليتهن بالزواج بعد إقامتهن شماسات. وعندنا مثل الشماسية أوليمياس (٣٦٥-٤١٠)، التي كانت زوجة حاكم مدينة القسطنطينية. ثم ترمّلت وهي في مقتبل العمر، ولكنها رفضت الزواج بالرغم من إلحاح الإمبراطور البيزنطي. وقد صارت تلميذة للقديس يوحنا ذهبي الفم فيما بعد.

ولكن يمكن أن يُختَرَن أيضاً من بين السيدات التقيات المتزوجات المتقدّمات في السن، إذا توفرت فيهن الشروط الروحية الأساسية مع روح الأمومة الروحية. إن رتبة "الشماسية" أصبحت الكنيسة في مسيس الحاجة إلى رجوعها ثانية الآن، وعلى الأخص لخدمة ورعاية الفتيات والشابات من النواحي الروحية والتربوية والاجتماعية، ولافتقاد العائلات وربطها بالكنيسة، وتوعية أفرادها وعلى الأخص الزوجات والأمهات والبنات بما يرسى دعائم البيت المسيحي، وعلاج الحالات المستعصية التي تحتاج إلى أمومة ورعاية وحسن توجيه ما قد يصعب على الخدام من الرجال القيام به، وما يمنع جمّاً من المشاكل التي تتعرض لها عائلاتنا المسيحية قبل وقوعها واستفحالها.

وكما ذكرنا في باب "القس البريوفيتيروس" عن خطورة ممارسة الكاهن لسر الإعراف

(١) وهنا نعود ونكرر أن هذا شرط الزواج من رجل واحد ينصبُّ لا على "الزواج" بل على "الرجل الواحد" وهو ما يسمى "واحدية الزيجة". وقد شرحت الدسقولية سبب هذا التحديد في الفصل الثاني عشر. وهذا الوضع "واحدية الزيجة" هو نفسه الشرط بالنسبة للأسقف والقس والشمس إن كان المرشح لإحدى هذه الوظائف متزوجاً.

عن غير خيرة روحية بطب النفوس والأرواح، هكنا تؤكد هذا التحذير من جهة التقدم لتلقي الإعتراف وإرشاد السيدات والفتيات عن غير خيرة روحية وحكمة روحية خاصة. وهنا يمكن للشماسة (بالشروط والكفاءات التي ذكرناها سابقاً) أن تقوم بهذا الدور تحت إشراف الكاهن، إذ أن للمرأة أقدر جداً، أكثر من الخادم الرجل، على تفهيم والولوج إلى داخل نفوس بنات جنسها من النساء.

ملاحق البحث

١. حول الأسقف الذي يُرسم دون أن يكون مُقاماً على إيارشية:

هذا الوضع المستحدث في كثير من كنائس العالم (أسقف بلا إيارشية وشعب) قد ظهر أول ما ظهر في الكنائس البيزنطية ومن يدور في فلكها، وغير معروف بالضبط متى استحدث؟ وهل كان بفعل تداخل الدولة البيزنطية في شئون الكنيسة بعد القرن الرابع بفرض رسامة أساقفة بدون داعٍ كنسي ولأسباب لا صلة لها بالرعاية كما يقول بعض المحللين، أم ماذا؟ ولكن عموماً فقد انتقد كثيرون من آباء الكنيسة والعلماء اللاهوتيون قدامي وحديثين من الشرق والغرب على السواء هذا الوضع وما زالوا يتقصدونه. ففي القديم وضع المجتمعون في مجمع سرديقا القانون رقم ٦ المشار إليه سابقاً عن عدم جواز رسامة أسقف بلا داعٍ أو إذا كان يمكن رعاية الموضع بواسطة قس. فإن كانت القوانين قد حدثت من التوسع في رسامة الأساقفة إذا لم يكن الموضع كبيراً (راجع الفصل الثالث)، فكم وكم يكون التحديد بل والمنع من رسامة أسقف بلا شعب أصلاً. (أنظر نيقية ١٥، الرسل ١٤ و ٣٦، أنطاكية ٢١ و ٢٢). وراجع القانون السادس من القوانين المختصة بترتيب الكهنوت في قرارات مجمع خلقيدونية (لا تعترف الكنيسة القبطية بالإعلان العقائدي لهذا المجمع ولكننا نشير إلى القانون التنظيمي المتماشي مع التقليد الكنسي). وقد حتمت القوانين الجمعية ضرورة ذكر اسم المدينة أو الموضع الذي يُسام عليه الأسقف في صلوات الرسامة. ونحن نعرض هنا آراء العلماء اللاهوتيين في هذا الوضع بالرغم من تطبيقه في كنائسهم، للإستئناس بهذه الآراء أمام المسئولين عن كنيستنا.

وهذه أمثلة من نقد العلماء اللاهوتيين من مختلف الكنائس على هذا الوضع في كنائسهم الذي لم تعرفه كنيستنا القبطية الأرثوذكسية علي مدي العشرين قرناً إلا أخيراً:

• يقول أحد العلماء في الكنيسة الغربية^(١) (أسقف أكسفورد للكنيسة الأنجليكانية بإنجلترا):

[عطايا الله إن لم يكن هناك شعب ليشارك فيها أو يتناول منها، تبقى كامنة.

^(١) Kenneth E. Kirk, D. D., Bishop of Oxford, in *The Apostolic Ministry*, Hodder & Stoughton,

London 1957, p. 31

والإنجيل إذا أُغلق عليه داخل غرفة مغلقة يظل إنجيلاً فقط، ولكن إذا بُشِّر به شعب يكون بحق حياً وفعالاً وأمضى من كل سيف ذي حدين قادراً أن يخترق إلى مفاصل النفس والروح مميزاً أفكار القلب ونياته. وأسرار الكنيسة إذا لم يوجد من يشترك فيها، لا يمكن أن تكون العلامة المنظورة للنعمة الروحية غير المنظورة المعطاة للبشر.

وهل يمكن، إذاً، أن يوجد راعٍ بلا رعية، أو خادم بيت بلا بيت، أو ناظر من أعلى بلا أحد تحت نظارته ليشرّف على خلاص نفوسهم؟!]

وهذا التعليق يتفق مع نص القانون الكنسي القائل:

[... إن لم يوجد علمانيون فعلى من يكون الأسقف والقسوس والشمامسة]

القانون ٤٩ من قوانين الرسل علي يد إقليمس

• كما يكتب العالم اللاهوتي الكاثوليكي لويس بوايه^(٢):

[يقول القديس كيريانوس إنه لا يمكن أن يوجد أسقف بدون كنيسة كما أنه لا توجد كنيسة بدون أسقف ... لذلك فأبي أسقف حتى لو كان قد اختير وكرّس حسب الأصول القانونية فطالما ليس له كنيسة، فهو ليس بأسقف. ... والأسقف المساعد ليس أسقفاً حقيقياً، بل هو بمثابة أداة في يد أسقف حقيقي آخر في إيارشية (أقيم) لكي لا يفعل شيئاً إلاّ بدلاً من الأسقف الحقيقي. ويمكن لكاهن بسيط أن يساعد بطريقة مباشرة هذا الأسقف الحقيقي في خدمته أفضل من أسقف مساعد. والأسقف الشرف **Titular** إن لم يكن له إيارشية خاصة به فهو أسقف بالإسم وليس أسقفاً حقيقياً بأي معنى]

• وهكذا يعلق أيضاً أحد اللاهوتيين من الكنيسة الأرثوذكسية الشرقية^(٣) هذا الوضع قائلاً (وهذا مجرد مثل من تعليقات كل اللاهوتيين الأرثوذكس الذين تعرضوا لنفس الموضوع):
[إن عدداً كبيراً من اللاهوتيين الأرثوذكس بدأوا يتساءلون بجديّة في وضع الأساقفة

^(٢) Louis Bouyer, *Bishops in the Church, The Catholic Tradition*, in: BISHOPS BUT WHAT KIND, SPCK, London, p. 37

^(٣) Thomas FitzGerald, *Conciliarity, Primacy, And the Bishopscopacy*, St. Vladimir's Theological Quarterly, 38,1, p. 2; 9

الشرف (Titular أي أسقف باللقب فقط) والأساقفة المساعدون (Auxiliary) الذين يحكم وضعهم ليس لهم ارتباط مباشر بكنيسة في موضع ما. وهذه الممارسة تبدو وكأنها وضع شاذ يرجع لعصور قديمة وليس لها أي سند من العصر الأبائي المبكر.

وإن الواحد ليندهش جداً ويتساءل كيف يمكن لأسقف بلا إيارشية أو أسقف مساعد أن يعمل كراعي إن لم يكن مرتبطاً ارتباطاً مباشراً بكنيسة في موضع ما كأب حقيقي لرعية؟ وقد يحتاج البعض بأنه مكلف أن يعمل باسم أسقف إيارشية. إلا أن هذا الزعم لا يتفق مع الفهم التقليدي الأرثوذكسي للعلاقة بين الأسقف والكنيسة في موضع محدد]

وفي الكنائس البيزنطية التي يحدث فيها أحياناً هذا الوضع المستحدث، وُضعت تحديدات صارمة علي وضع هؤلاء "الأساقفة":

١ - فقد مُنعوا من ممارسة صلاحيات وسلطان رسامة الرتب الأدنى. باعتبار أن سلطان الأساقفة منحدر إلى الأسقف من الرسل يناله من خلال الكنيسة المجتمعة التي أُقيم عليها الأسقف بالانتخاب الحر. وسلطان الرسامة ممنوح للأسقف ليمارس عمله الرعوي لشعبه الذي أُقيم عليه وليس كوظيفة قائمة بذاتها مستقلة عن رعاية الشعب. وبالتالي فإنه محرم عليهم القيام بخدمة التأديب الكنسي من حرم وحل.

٢ - كما مُنعوا في بعض الكنائس من حضور جلسات مجمع الأساقفة لكنائسهم، إلا إذا كان حضورهم لغرض استشاري لعلو مركزهم العلمي اللاهوتي مثلاً. وإن حضروا فليس لهم حق التصويت علي القرارات، أي ليس لهم صوت فعال في الاقتراع علي القرارات. والحكمة في ذلك أن الأسقف حينما يحضر إلى مجمع أساقفة الإقليم، فهو يحضر ليعلن، لا رأيه الشخصي أو شهادته الشخصية عن إيمانه الشخصي كأنه شخص معصوم من الخطأ، بل ليعلن ويشهد عن الإيمان الرسولي الذي يؤمن به شعبه الذي يمثل (بمقتضى انتخاب الشعب له) وذلك ليطابق إيمان كنيسته علي إيمان الكنائس الأخرى في مجمع الأساقفة.

وكان الكنائس الأخرى التي تمارس وضعاً يخالف القوانين الكنسية المختصة بالأسقف وضرورة ارتباطه بشعب، تمارسه في خوف وخجل من نفسها وهي تضاد طبيعة الكنيسة التي هي مصدر القوانين الكنسية المختصة بتدبير نظام الكهنوت! فلماذا المخالفة أصلاً؟

أما بالنسبة لنا:

فنقول في كلمات مختصرة إن هذا الوضع المستحدث في كنيستنا منذ ٣٥ عاماً تقريباً بدأ بدون أي مذكرة توضيحية أو تفسيرية توضح ميرر هذا الوضع وطبيعته ومكانه في ترتيب نظام الكهنوت المسلّم من الرسل وحتى يومنا هذا، لذلك فمن الصعب أن نسلّم بوضع ليس له مكان على خلفية ما عرضناه من طبيعة الكنيسة وأساسيات قيام الكنيسة كما سلمها الرسل للكنيسة الجامعة (وسلمها القديس مرقس الرسول لكنيسة مصر) منذ عشرين قرناً، ولا يجب أن يُظن بأننا بمناقشتنا الموضوعية البحتة نمس الآباء المباركين الذين يتقلّدون هذا الاسم فلهم في نفوسنا كل احترام ولأعمالهم الجليلة في الكنيسة كل تقدير. لكننا يمكن أن نلخص بعض المبادئ الأساسية لأساسيات قيام الكنيسة وترتيب نظام الكهنوت والتي تحكم كل تدبير في الكنيسة لعلها تنير الرأي بشأن هذا الوضع أمام آبائنا المسؤولين عن تدبير شؤون الكنيسة:

١. رسمت القوانين الرسولية هذا المبدأ: أسقف واحد في إيارشية واحدة. وإيارشية واحدة لها أسقف واحد.

٢. عدم جواز تجزئة صلوات وطقوس إجراء الأسرار الكنسية بغير ما هو موضح في تعليمات الطقس. فلا يمكن مثلاً تجزئة صلوات القداس الإلهي بتأجيل القسم الخاص بالتناول من الأسرار المقدسة إلى يوم لاحق! أو إجراء صلوات سر الزيجة المقدسة على العريس بدون حضور العروس وتأجيل اقتران العريس بعروس إلى وقت لاحق؟ وبالتالي وبنفس المبدأ فلا يصح أن يُرسم أسقف بدون طقس تزكية شعبه وبدون الـ "أكسيوس" التي يرددها الشعب ٣ مرات كشرط لإجراء الرسامة، إذ من الذي سيسأله رئيس الأساقفة بحسب الطقس: "هل هذا هو الذي ارتضيتموه أسقفاً لكم؟". علماً بأن كل طقوس الأسرار الكنسية كلها هي طقوس تتم بالمشاركة والشركة بين الإكليروس والشعب ذي الصلة بالطقس. ولا يمكن إجراء السر بمعزل عن أيهما.

٣. عدم جواز التغيير والتبديل في كتب صلوات إقامة الأسرار الكنسية وتطويعها لتناسب نظاماً مستحدثاً ليس لها مكان في ترتيب نظام الكهنوت في الكنيسة. وهذا أمر في متهى الخطورة في الكنيسة الأرثوذكسية.

٤. لا بد من الاستفادة من خبرة الكنيسة السابقة على مدى العشرين قرناً في مثل هذه الحالات. فمثلاً رتبة الخوري إيسكوبوس التي بُدئ في إدخالها ضمن رتب الأسقفية في القرن

الرابع، سببت مشاكل عديدة من منطلق وجود أكثر من أسقف في إيبارشية واحدة، ومراراً الوقت اختفت هذه الرتبة من ممارسة الكنيسة الأرثوذكسية منذ ما قبل انعقاد مجمع خلقيدونية (القرن الخامس). فهذه تجربة حية لا بد من الاستفادة منها حتى لا تقع فيما وقع فيه غيرنا من قبل^(٤).

٥. لا يوجد في الكنيسة نظام رسامة أسقف أو قس أو شماس بغرض التمرن والتدرب على الأسقفية أو لإختباره ثم "تجليسه" أو "تنصيبه" على إيبارشية أخرى فيما بعد (كما كتب في أحد المطبوعات التي تبرز هذا النظام المستحدث). فالكاهن لا توضع عليه اليد إلا إذا كان أهلاً لذلك ويكون قد تم تدريبه واختباره قبل رسامته كما أوردت القوانين الكنسية ذلك.

٦. ولكننا من منطلق تقديرنا للمبررات والضرورات التي ربما كانت وراء استحداث هذا الوضع في كنيسةنا، نقدم اقتراحاً يوفق بين المبررات التي دفعت المسؤولين إلى إقامة "أسقف عام" وبين الحفاظ على خصوصية خدمة الأسقفية من جهة اقتصارها على خدمة الشعب في إيبارشية محددة، وخطورة تعدد أكثر من أسقف واحد في الإيبارشية الواحدة، وهكذا يلي هذا الاقتراح مطلب إقامة مسئولين عن خدمات عامة للكنيسة يعاونون الأسقف أو البابا (مثل الخدمات الاجتماعية أو خدمة الشباب أو خدمة التعليم اللاهوتي العام، أو السكرتارية وغيرها من المهام العامة)، وذلك بتعيين قس بدرجة إيغومانس (كلمة إيغومانس تعني "مدبر" وهو يحمل صفة رئاسية في موضع خدمته)، ويمكن أن يكون من المتبتلين (إلا إذا كان عمله متصلاً برعاية الأسر والعائلات)، مع إلحاق لقب "نائب أسقفي" أو "نائب بابوي" إلى لقبه الكهنوتي، وذلك ليقوم بمباشرة هذه الخدمة أو تلك بكل الصلاحيات اللازمة، إذ سيكون لهذا النائب الأسقفي (أو البابوي) السلطة المستمدة من أسقفه أو من البابا في تسيير أمور الخدمة التي أوكلت إليه. ولن يؤثر هذا الوضع على ترتيب نظام الكهنوت المختص بالقسوسية لأن القس معتبر في ترتيب نظام الكهنوت أنه ينوب عن الأسقف في رئاسته للكنيسة التي هو مرسوم عليها.

إن هذا الاقتراح، حسب اعتقادنا، سيجنب الكنيسة القبطية الأرثوذكسية المستقيمة الرأي أن تقتبس من الآخرين مخالفاتهم أو استحداثاتهم وتتخلى بعد عشرين قرناً من الأمانة للتقليد

(٤) راجع تاريخ هذه الرتبة في: N&P.N.FATHERS 2nd Series, Vol. xiv, pp. 21-23. وكتاب "مجموع الشرح الكنسي" صفحات من ٦٥-٦٩

الكنسي عن أمانتها المعروفة والتي تسجلت لها أمام الله في السماء وعلى الأرض في ذاكرة التاريخ في كل كنائس العالم، وفي الوقت نفسه تلبى مطالب الخدمات العامة في الكنيسة.

٢. مهمة الرعاية والروح الجمعية في رأي العلماء اللاهوتيين:

يقول العالم الآبائي كارل هيومان شيلكلي K.H.Schelkle في مقاله عن "الخدمة" **"Diakonia"** أن أسفار العهد الجديد وكتابات الآباء وهي تعلم عن الكرامة المعطاة للكنيسة كلها كشعب الله الحامل لمسحة الكهنوت الملوكي الناضح من جسد المسيح، تؤكد أيضاً وتعلم عن الرئاسة الكهنوتية للكنيسة. فالوجهان للكهنوت مترابطان ومتلاصقان. ومن هذا الترابط والتلاصق بين التعليمين يتضح نوع خدمة رجال الكهنوت في الكنيسة المسيحية:

فالقديس كبريانوس أسقف قرطاجنة المتقدم بين أساقفة شمال أفريقيا، يكتب بأن الأسقف هو في الكنيسة والكنيسة في الأسقف. والأسقف ليس هو الكنيسة ولكنه يمثل الكنيسة، كما أن الشعب حاضر وممثل في الأسقف.

وجميع العلماء اللاهوتيين يرددون هذا المبدأ وبعضهم يستشهد بالقديس أغسطينوس الذي يقول إنه حتى سلطان مغفرة الخطايا هو سلطان مُعطى للكنيسة كلها، الإكليروس والشعب معاً^(٥). والكاهن يعلن هذا الغفران باسم الكنيسة الجامعة المجتمعة.

والقديس يوحنا ذهبي الفم يقول في عظته على الرسالة الثانية إلى كورنثوس ٣: ١٨ إن الافخارستيا هي عمل مشترك بين الجميع. فهي لا تقام بالكاهن وحده بل بالشعب مع الكاهن، لأنه يبدأ القداس بعد أن يعطيه الشعب تأييدهم وموافقتهم من خلال المرد الذي يقوله الشعب: "مستحق وعادل".

فمن خلال الكنيسة المجتمعة شعباً وإكليروساً، تغفر الكنيسة الخطايا، وتقلس القرايين، وتهب الحياة لشعبها، وبالإجمال تمارس كل الأسرار المقدسة.

ومن هذا المفهوم الذي أصبح مشتركاً بين الكثير من الطوائف المسيحية، أرثوذكسية وكاثوليكية وبروتستانتية، أصدر لاهوتيو هذه الكنائس وثيقة تعرف باسم BEM^(٦) (وهي الحروف الأولى من الكلمات الإنجليزية للأسرار الثلاثة: المعمودية والافخارستيا والكهنوت)،

(٥) K.H.Schelkle, op. cit., p10 عن مقال لأسقف الكنيسة اليونانية الأرثوذكسية في بتسرج بأمريكا:

Maximos, *The Parish Presbyter and His Bishop*, St. Vladimir's Theol. Quart., vol.29, no.1/1985

(٦) WCC, *Baptism, Eucharist and Ministry; Faith and Order*, paper no.111, (Geneve, 1982).

وفيها أعلنوا أن: "الكليروس يجب أن يمارسوا سر الكهنوت على ثلاثة مستويات: شخصي، ومجمعي، ومشارك".

وتوضح الوثيقة معنى كلمة "شخصي"، بأنها تعني أن حضور المسيح بين شعبه يتحقق من خلال "الشخص" المرسوم كاهناً ليعلن الإنجيل، وليدعو الكنيسة أن تخدم الرب في وحدة الحياة والشهادة.

ومعنى كلمة "مجمعي"، أن الأمر يحتاج إلى مجمع الكليروس ليشاركوا في المهمة المشتركة لخدمة الكنيسة.

وأخيراً كلمة "مشارك"، فإن العلاقة الوثيقة بين الكهنوت السرائري في الكنيسة وبين الكنيسة كشعب الله حامل الكهنوت الملوكي للمسيح، يجب أن تتحقق في حياة الشركة بين الكليروس والشعب وفي مشاركتها معاً في طلب مشيئة الله ومشورة الروح في كل أمور الكنيسة.

بهذه العناصر الثلاثة معاً تؤدي خدمة الكهنوت المسيحي في الكنيسة، إذ هكذا عاشت الكنيسة منذ البداية، وما زالت تجاهد لتسترجع حياة الشركة الكاملة والتعاون المثمر بين الكليروس والشعب.

٣. وثائق طقس الرسامة: (٧)

١. التزكية

باسم الآب والابن والروح القدس، الثالوث القدوس غير المفترق، الإله الواحد، إلهنا. نحن المسيحيين الأرثوذكس، نتكل عليه إلى النفس الأخير، ونرسل إليه في الأعالي المجد والإكرام إلى الأبد.

نحن المطارنة والأساقفة والكهنة والشمامسة وكل الشعب المحب للمسيح بمدينتي الإسكندرية والقاهرة وأقاليم مصر جمعياً.

عندما حلت بنا جائحة اليتيم بانتقال طيب الذكر مثلث الرحمات البابا الأتبا يوساب الثاني إلى الأخدار السمائية، الذي نال جميع المواعيد المقدسة ومضي إلى الله الذي أحبه فسمع منه

(٧) عن مجلة رسالة المحبة الغراء في عددها التاريخي رقم ٦ من السنة الخامسة والعشرين الصادر عن شهر بشنس ١٦٧٥

مايو يونيو ١٩٥٩

تعالى ذاك الصوت المملوء فرحاً القائل: نعماً أيها العبد الصالح الأمين أدخل إلى فرح سيدك: عندما ترملت كنيسة الله المقدسة التي كان يرعاها بتعاليمه، تضرعنا إلى العلي أن يرشدنا إلى من هو مستحق لهذه الرئاسة العظيمة، ليرعانا في طريق الرب ويهديننا ميناء الخلاص، فبمنحة علوية واختيار الروح القدس اتفقنا جميعاً بطيب قلب علي القمص مينا المتعبد لله الراهب الذي من دير البرموس، بابا ورئيس أساقفة على الكرسي الرسولي الذي للقديس مرقس ناظر الإله الإنجيلي كاروز الديار المصرية وإثيوبيا والنوبة وخمس المدن الغربية وسائر أفريقيا، وقد وقع اختيارنا عليه لأنه رجل متعبد لله محب للغرباء، معلم، طاهر، مجمل بالفهم والمعرفة. مُجد في نشر تعاليم الإنجيل، ساهر على حفظ طقوس الكنيسة وتقاليدها، أقمناه رأس رعاة وبطيرير كأبيي الله المقدسة لكي يرعانا بالرأفة والوداعة. لهذا سطرنا هذه التزكية ووقعنا عليها مقدمين الشكر للثالوث الأقدس الآب والابن والروح القدس. آمين.

٢. صلوات وضع اليد

ووضع كبير الأساقفة يده على رأس القمص مينا متوسلاً أن تحل عليه نعمة الروح القدس وأن يجعله الرب أهلاً لدعوة رياسة الكهنوت.

ثم وضع الآباء المطارنة والأساقفة أيديهم على رأسه وتلا نيافة الأنبا ميخائيل مطران أسبوط هذه الصلاة:

أيها السيد الرب ضابط الكل الأزلي، مصدر كل الرأفات وإله كل عزاء. أبو ربنا وإلهنا وغخلصنا يسوع المسيح الذي خلق جميع الأشياء بقوته وحكمته ومشورته، وثبت أسس المسكونة. اللهم العارف كل الأشياء قبل تكوينها، الذي زين أكاليل المختارين من قبله، الذي جعل خوفه في قلوب خليقته لكي تخضع لعزته، الذي أنعم علينا بفهم حقيقي لنعرف روح صلاحه، الذي أضياء كنيسة بنوره غير الموصوف واصطفي إبراهيم خليله لميراث الأمانة، ونقل قديسه أخنوخ إلى الكنوز النورانية لأنه أرضاه، الذي وهب موسي الوداعة وهرون كمال الملكوت. الذي مسح الملوك والرؤساء لكي يقضوا بين شعبه بالعدل، الذي لم يدع مذبحه المقدس السماوي بغير خدمة منذ إنشاء العالم حتي اليوم. اللهم الذي أقام كهنة في بيعته ليخدموا اسمه القدوس، نسأل ونضرع إلى صلاحك عن عبدك (الأنبا كيرلس السادس) الذي اصطفيته رئيس كهنة على بيعتك ليكون رئيساً لشعبك وراعياً له. أشرق عليه يا رب بنور وجهك لكي يضيئ قلبه بينبوع مجدك فيعرف أسرارك الإلهية. أفض عليه روحك

القدس، روح الحق روح الكمال المعزي الذي أعطيته لرسلك القديسين وأنبيائك الأطهار، امنحه يارب روح الحكمة والفهم، روح المشورة والقوة، روح المعرفة والتقوي، املاؤه من مخافتك يا الله ليقضي بين شعبك باستقامة، ويتمسك بالإيمان الأرثوذكسي القويم. ألبسه حلة مجدك المقدسة، وضع على رأسه تاجاً، وامسحه بدهن الفرح، دهن صلاحك ليكون رئيساً لكهنتك، أميناً على بيعتك، ليعلمك بلا لوم كل أيام حياته بذبائح طاهرة، وصلوات نقية، ونفس مضيئة بأصوام وأعمال صالحة، وعجة ووداعة وأمانة بلا رياء، ويرفع القرايين عن جهالات شعبك ويتشلهم من فخاخ الخطية، ويردهم إلى حظيرتك المقدسة. اللهم امنحه سلطان روح قدسك ليحل كل وثاق ربطه العدو بالخطية ويجمع أبناء الكنيسة لكي تصبح الرعية واحدة لراع واحد، واخفظ كهنوته بلا عيب إلى التمام ليعلمك بذبائح روحية كل حين كرتبة رئيس الكهنوت الأعظم الذي في السموات يسوع المسيح ربنا، هذا الذي يليق بك معه والروح القدس العز والمجد والإكرام إلى الأبد أمين.

٣. تقليد رياضة الكهنوت

تقليد الأنبا كيرلس السادس رئيس أساقفة مدينة الإسكندرية العظمى

باسم الآب والابن والروح القدس الإله الواحد له المجد دائماً

نحن المطارنة والأساقفة خدام بيعة الله الطاهرة الأرثوذكسية، بجهات الكرازة الرسولية المرقسية، المجتمعين بروحة الله العظيمة العلوية، نكتب إلى الجزيلي الحب الإيغومانسين المكرمين، والقسوس الورعين، وباقي مصاف البيعة المباركين، والآباء الرهبان العابدين، والأراخنة المحترمين، وقاطبة شعب المؤمنين الأرثوذكسين، الكائنين بالمدينة العظمى الإسكندرية، وفسطاط مصر، والقاهرة، وكل الأقاليم المصرية، والنوبة، والحبشة، وكافة التابعين للكرازة المرقسية الرسولية، من إخواننا وأحبتنا الروحانيين التابعين إليهم، سلاماً دائماً بهياً وتبريكاً روحياً أبوياً.

أيها الإخوة: بوقوا بنغمات الفرح والحبور، وهللوا معيدين عيد الابتهاج والسرور، سبحوا ومجدوا عظامم إلهنا الذي لا يُحدُّ غناه، ولا تستقصي حكمته، ولا يدرك علمه، ولا تفحص أحكامه وقدرته، سيدنا كلنا يسوع المسيح الإله الحقاني، العارف الأشياء قبل كونها، والمطلع على غوامض الأفكار الإنسانية وشئونها، كلمة الله الذاتية الذي لم يزل كائناً مع أبيه وروحه القدس بوحدة جوهرية، وإذ هو الملك الحقيقي الذي كتوز الحكمة لديه مخفية،

وأعماله عن إدراكات العقول محجوبة خفية، فيأرادته غير المفحوصة اقتبل اليه الأب الطوباني، والراعي الأرثوذكسي الروحاني، أينما البطريرك الأنبا يوساب الثاني الـ ١١٥ في عداد البطارقة الأرثوذكسين، ونقله إلى دار البقاء والخلود حيث آمال الصالحين، وثقة العابدين، وغاية الفائزين، فالضرورة قادتنا أن نجتمع باتفاق واحد حسب الرسوم الرسولية، نحن مطارنة وأساقفة الكرازة المرقسية وكهنة الكنائس وأراخنة الملة الأرثوذكسية، وتشاورنا في جلسات متنوعة، بأوقات متعددة، مبتهلين إلى الله تعالى، أن يُظهر لنا خيريته، في من يريده لهذه الخلافة المجددة، متداولين باجتهاد عمن يستحق للرياسة الكهنوتية الفخيمة، ليرعانا في طريق الرب، ويرشدنا إلى ميناء الكنيسة الهادئة القويمة. إذ نحن عارفون بعواطف قلوب الشعب المرقسي ("أهل مدينة الإسكندرية" في مخطوطة القرن الثالث عشر)، الثائقة دائماً للأبوة العظمي، وحبهم للسيد المسيح الذي منح كنيسته هذه الرياسة الأسمى وأنهم لا يؤثرون أن يمحكون في حالة اليتيم إلى أمد مديد، وييقوا بلون راع إلى زمن بعيد.

فلهذا شرعنا بجد واجتهاد في أن نتمم الرسوم الإلهية، مقدمين مع الشعب عواطف الضراعات والابتهالات القلبية، إلى أن ارشدتنا الحكمة العجيبة وأسعفتنا المقدرة السامية الرهيبة، (بطريق القرعة الهيكلية) (٢) إلى اختيار المتعبد لله الإيغومانس الجليل، الأب مينا الراهب البتول، من برية شيهيت من الجمع البهي المحروس، بدير السيدة باليرموس، المتربي فيه منذ شبوبيته تحت نظارة آباء ورعين، وشيوخ عابدين، وقد نال نعمتهم مثل أليشع مع إيلياس نعمة مضاعفة، من قبل أعمال التقوي والعبادة، والطاعة المشرفة، كما هو مكتوب في الأسفار الرسولية هكذا، "نحن نعلم أن أولئك الذين يحبون الله يعينهم في كافة الأعمال الصالحة المرضية، أولئك الذين دعاهم كسابق رسمه، إذ الذين سبق فعرفهم، هم الذين تقدم فرسمهم، والذين رسمهم هم الذين دعاهم، والذي دعاهم هم الذين بررهم، والذين بررهم هم الذين مجدهم". وقوله أيضاً "لن ينال أحد الكرامة لذاته وحده إلا المدعو من الله مثل هرون الحبر عبده". كذلك الذين أتوا بعده، في كل جيل إلى الأبد، وإلى انقضاء الزمان، وبما أننا واثقون بسموه حسب التزكية، المقدمة منا ومن الجمهور، وشهادة الآباء العابدين باستحقاقه

(٢) ما بين القوسين غير مذكور في مخطوطة القرن الثالث عشر فهي مضافة على هذه الصلوات بالذات لأن إجراء عملية القرعة ليس داخلاً ضمن طقوس رسامة البابوات أصلاً. وقد دخل هذا الإجراء في القرن الحادي عشر نقلاً عن عادة نسطورية ويابعا من الوزير غير المسيحي بسبب المشاكل التي حدثت أثناء انتخاب البطريرك في عصره. راجع: ألفريد بطريرك الكنائس القبطية القديمة، مترجم، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٩٢، صفحة ٢٢٧-٢٢٨.

لهذا المقام الرياسي الميرور، فقد جعلنا الله الذي هو مصدر الخيرات العلوية، المنتخب هذا الأب حسب دعوته السماوية، معيناً لنا ومقصداً، ومكملاً ومؤيداً، واجتمعنا احتفالياً، بالكنيسة الكاتدرائية، الرسولية المرقسية، بحضور جمهور أراخنة ونبلاء ونجباء وأبناء الكرازة المرقسية الأرثوذكسية، مقدمين سر الشكر الشريف المنير، بعبادة وورع لعزة الله العلي القدير، وبهذا الاحتفال الروحاني والجمع الطوباني، في يوم الأحد العظيم الموافق ٢ من شهر بشنس قبطي سنة ١٦٧٥ للشهداء الأبرار الموافق ١٠ من مايو سنة ١٩٥٩ مسيحية، رقيناه إلى الدرجة السامية البهية التي للرياسة الكهنوتية السنية، واسميناه باسم كلمة الله الأقدس الأب البطريرك البابا أنبا كيرلس السادس المائة والسادس عشر في عداد بابوات الاسكندرية وبطاركة الكرازة المرقسية، ليكون لنا أباً وراعياً، ومرشداً للخلاص، وراعياً يرعانا في مروج الأمانة المخصصة الروحية، التي للمعرفة الحقيقية، رافعين إياه، إلى خلافة الإنجيلي الناطق بالالهيات، القديس مرقس الرسول المبشر بالخيرات الأبدية، ولقد أفعمت نفسه الزكية من النعم الروحية السماوية، عندما منح موهبة الروح المعزي بالأصوات الرسولية القدسية، واذ ألبسناه حلة الرياسة الخيرية، وتوجناه بتاج الأمانة الرعائية، من لدن العزة الالهية، الكلية الاقتدار، بركات طغمة الرسل الأطهار الأبرار، والتلاميذ الأفاضل الأحبار، أضحى رئيساً للكهنة وراعياً ومعلماً وأباً عاماً للمؤمنين مقدماً نائلاً هذا السلطان، من الله ملك السمائيين والأرضيين، ليربط ويحل كالحلود القانونية، ويتصرف كالرسوم الشرعية في سياسة وإرشاد المؤمنين، ويشترطن الاساقفة بالانتخاب والاستعداد والتزكية وقيم الاكليروس لخدمة الأسرار القدسية، ويقلس المذابح، ويكرس البيع المتجددة ويوت الشهداء المؤيدة ويمارس السلطان الذي منحه سيدنا يسوع المسيح لتلاميذه وصفوته، جامعاً إلى داخل المرتسمين بأسرار بيعته، ويكرس الميرون الذي هو الدهن السري الروحي الشريف، بالسر المكتوم الذي للخدر الأكرم العلوي، الذي للعروس المزيينة السماوية المدعوة عروس الابن المنيف، ويتمم فعل حميم الميلاد الثاني الجديد، الذي للروح القدس كالأمر الصادر من المسيح إلينا الذي صار له خليفة، وواسطة بيننا وبينه، وكرتبة موسي خادم الله وواضع الشريعة، وهارون اللاوي المؤمن على خدمة قبة الشهادة، ورعاية الجماعة. هذا وقد توطدت نفسه باسم يسوع المسيح القادي الوسيط، وامتلاً من نعمة الروح القدس الفارقليط، وأضحى انساناً جديداً، بالرتبة العظمي، المنعم عليه بها، من كثر نعم الله العلي، وفضله الأسمى ذلك الذي يرفع المتواضعين، ويرفع المسكين من الخضوض، ويجلسه مع رؤساء شعبه الفائقين. ولقد امتلأنا من الفرح الدائم والسرور السيدي، الذي دعينا إليه من قبل سيدنا المسيح كلمة الأب

السرمدى المتجسد من العذراء وصار انسانا واقتبل الآلام والموت بجسده وقام في اليوم الثالث، من بين الأموات بعزة جيروته ومجده، وصعد إلى السموات، جالسا عن يمين الآب في الأعالي، وأرسل الروح المعزي مائلا تلاميذه الأطهار من تقديسه ومواهبه ذات المعالي، مكملين بالرتبة السماوية والرسالة الالهية، إلى أن جمعوا شمل المتبدين، وأقاموا منار الدين واصطفوا بهدايته تعالى المستحقين، لرعاية المؤمنين، وإنا لمؤمنون ومتيقنون، بأن سيدنا وملكنا يسوع المسيح قد أنعم علينا وأقام لنا هذا الأب الصالح المأمون.

والله الذي اصطفاه راعيا لكرازتنا، ورئيسا لبيعتنا، ينعم عليه بحكمة الكلام عند افتتاح فمه، رجاء لانفسنا وفائدة لهدايتنا، ويبررنا ويايه من كل خطية ويجعل دعوته التي نالها مصدرا للسلامة في الكنيسة الأرثوذكسية، وداعيا للخير لكافة أبناء الكرازة المرقسية، وينعم علينا جميعا بمراحمه ويمتتنا بدوام مكارمه، بشفاعه الست السيدة كلية القداسة العذراء في كل حين الطاهرة مريم وطلبات أيينا القديس مرقس الرسول الطاهر، الانجيلي الأكرم، وآبائنا المتوشحين بالنعم الالهية، الأب القديس أنبا أثناسيوس الرسولي والأب القديس أنبا كيرلس الكوكب المنير الإسكندري وكافة الآباء البطارقة القديسين، الذين جاهلوا باستقامة محامين عن الدين.

ثم إننا نعلن إيماننا بإله واحد في الجوهر، الأب ضابط الكل، وابنه الوحيد ربنا يسوع المسيح، الكائن باتحاد غير منقسم، ندعوه حقاً مثل الأب ونعرف أن الابن ليس هو ابنين لكن ابناً واحداً وحيداً، لا بالنعمة والإضافة، بل بالحق هو ابن حقيقي للأب والروح القدس المنبثق من الأب، المساوي للأب والابن في الجوهر، وقيامه الأجساد وبالكثيسة المقدسة الجامعة الرسولية، وربنا يسوع المسيح فليمنحنا كلمة التعليم عند افتتاح أفواهنا لنعيش بسيرة هادئة ورعة، ونوجد لديه بكل تقوي وعفاف بنعمته وجوده هذا الذي له المجد والجلال، والعزة والكمال، مع أبيه الصالح والروح القدس في وحدانية جوهرية، الآن وكل أوان وإلى دهر الداهرين آمين.

مصادر ومراجع البحث

أولاً-مصادر البحث:

١. الكتاب القلمس بعهديه القديم والجليل.

٢. كتاب الإفصولوجيون *EUCHOLOGION* مطبوع بمدينة رومية عن مخطوطة ترجع إلى القرن الثالث عشر، رومية عام ١٧٦١ للميلاد عام ١٤٧٨ للشهداء، وتحتوي الكثير من الصلوات الطقسية مثل الرسامات وصلوات طبخ الليرون وغيرها على نهرين قبلي وعربي. ويرجح أنه عن هذه المخطوطة أخذ ابن كبر صلوات الرسامات التي أوردها في كتابه *تمصباح الظلمة لإيضاح الخلعة* في القرن الرابع عشر وذلك بمضاهاة النصوص في كلتا المخطوطتين.

٣. مخطوطة قوانين اليعبة - محفوظة بمكتبة البطركية والكنايس القديعة.

ثانياً-مراجع البحث:

١. وليم سليمان قلادة، دكتور، كتاب *تعاليم الرسل المسموعة*، الطبعة الثانية ١٩٨٩، دار الثقافة.

٢. مجموعة *NICENE & POST-NICENE FATHERS*، المجموعة الثانية، المجلد ١٤ الخاص بقوانين المجامع.

٣. *السيناليون* باللغة اليونانية وترجمته باللغة الإنجليزية باسم *THE RUDDER*، وقد طبع في شيكاغو عام ١٩٥٧، وهو للرجع الرسمي لقوانين الكنيسة لدى الكنيسة اليونانية الأرثوذكسية.

٤. حنايا الياس كساب، مجموعة *الشرع الكنسي*، جمع وتعليق، ١٩٨٥ منشورات النور، بيروت - لبنان. وهو تجميع لمخطوطات ومراجع عدة لقوانين اليعبة الأرثوذكسية.

٥. عوني برسوم، للمنتشار، *التقنين الكنسي*، ١٩٩٤، بيت الشماسة القبطي بالجيزة.

٦. القمص مرقس دلود، *تاريخ الكنيسة* تأليف يوسايوس القيصري، ترجمة، الطبعة الثانية ١٩٧٩، مكتبة المحبة.

٧. إيريس حبيب المصري، *قصة الكنيسة القبطية*، الأجزاء الثالث والسادس إلى الثامن.

٨. جرجس فيلوثاوس عوض، ناشر، *المجموع الصقوي* لابن العسال، (مخطوطة من القرن ١٣)، ١٦٢٤ ش.

(١٩٠٨ م)

(بمخلاف المراجع الأخرى المذكورة في هوامش الصفحات قيد كل نص أو رأي.)

صورة الغلاف

أيقونة فريدة في رومانيا تمثل:

الكنيسة سفينة الخلاص

وسر الحياة الأبدية فيها

هو الهدف الذي يرصده الشيطان

هذه الأيقونة الفريدة موجودة في إحدى الكنائس الخمس الكائنة في دير هوريزي HUREZI المشيد فوق أحد الجبال برومانيا، وهي رسم حائطي (فرسكو) من القرن السابع عشر، وذات مغزى عميق وجميل! وقد اخترناها كغلاف لهذا البحث لأنها تعبر عن الكنيسة أمنا وسفينة نجاةنا من هذا الدهر الحاضر الشرير لتتقلنا إلى ميناء الخلاص الأبدي.

وصف الأيقونة:

- * سفينة كبيرة تمخر عباب نهر متحدية الأمواج. إنها رمز الكنيسة سفينة الخلاص على مثال سفينة نوح.
- * والرب يسوع المسيح، رأس الكنيسة وأسقفها الكبير ورئيس رعاتها، عند دفة السفينة. فهو الذي يقود السفينة. والرسل الاثنا عشر يجذفون بمجاديف السفينة.
- * وفي وسط السفينة يرى بعض الأساقفة والكهنة واقفين حول مائدة، هي مذبح الكنيسة، وعلى المائدة قربان الإفخارستيا.
- * وعلى شاطئ النهر يقف رؤوس المهرطقة الكبار الذين ظهروا في تاريخ الكنيسة المبكر: أريوس ونسطور ومقدونيوس، وفي أيديهم خطافات طويلة يحاولون بها أن يجولوا السفينة عن مسارها السليم وأن يدفعوها بعيداً عن الطريق الذي يقودها فيه المسيح. ولكن هيهات لهم هذا! فالمسيح هو ربان الكنيسة والماسك بدفتها، والموجه لمسارها لتصل إلى الملكوت سالمة. والرسل ماسكون بالمجاديف رمز التعاليم الرسولية يحفظون استقامة تعليمها وحياتها.
- * وفي موضع آخر على نفس الشاطئ، هناك فم مفتوح لتتن هائل، يمثل فكهُ السفلي عرشاً يجلس عليه أحد أباطرة التاريخ القديم وهو يحمل قوساً وسهماً مهياً للانطلاق تجاه السفينة.
- * وإذا حلقنا النظر فيمن هو هدف رماية السهم المهياً للانطلاق من قوس الإمبراطور:
- * هل هو موجه ناحية الرب يسوع المسيح؟ أم تجاه واحد من الاثني عشر رسولاً؟ أو ضد أحد

البطاركة أو الأساقفة أو الكهنة؟ أم ضد من؟ ...

ويقول أحد اللاهوتيين في كنيسة رومانيا الذي تأمل في هذه الأيقونة:

”...وبينما أنا أحاول جاهلاً تحديد اتجاه السهم، انذهلتُ عند اكتشافني لهدف رماية السهم:

فليس الهدف هو الرب يسوع المسيح،

ولا هو بطرس أو يوحنا،

ولا هو أسقف أو كاهن،

*** ولكن هدف السهم: قربان الإفخارستيا الذي على المذبح!!“**

نعم! ليس الهدف هو المسيح ابن الله المتجسد، بل حياة ابن الله المحفوظة في سر الإفخارستيا، باعتبارها سر حياة المؤمنين ”خبز الحياة“ ونجاة الكنيسة في كل الأجيال.

*** إنها هي التي تثير رعب الشيطان دائماً. وهو يسعى بكل الوسائل لحرمان الشعب المسيحي الأرثوذكسي منها ! ولكن السهم لن يصيب الهدف أبداً.**

*** إنها جسد المسيح الحامل للحياة للمؤمنين به، الذي فيه الله حاضر حضوراً محسوساً بالإيمان، ليجدد البشرية الجديدة من حين إلى آخر ويحفظ الكنيسة من سهام إبليس وكل جنوده الرديئة.**

*** إنها هي أعز ما لدى الإنسان المسيحي والتي وإن هو فقد العالم كله، فهو لا يتصور أن يفقد ما أو يحول بينه وبينها أحد، لأنها هي التي تحفظه طاهراً في هذا الدهر والتي ستكون هي قوام حياته والشفيع له في الدهر الآتي.**

*** لذلك فلا نعجب إن كانت الكنيسة كلها تلتئم أسبوعياً من أجل أن تتزود بسر الحياة الأبدية، وكل رتب الكهنوت تصطف قائمة دائماً أبداً من أجل خدمة هذا السر وصونه وتقديمه للمؤمنين، لا تمنعه عن أحد إلا في حال الخطية الأثيمة والعناد عن التوبة عنها فحسب.**

*** حفظ الله الكنيسة، وحفظ لها مذبجها قائماً على الدوام، وقلّس قرايينها من جيل إلى جيل، واستعلن في وجوه كهنتها ورؤساء البيعة بمجده ومجد أبيه والروح القدس، واشتملهم بشباب البر أي حياة الطهارة والنقاء اللاتقين بخدمة المذبح المقدس، وجعل أبوابها مفتوحة دائماً أمام وجوه المؤمنين شعب الله الأمين، في كل زمان ومكان. اللهم آمين.**



أيقونة

الكنيسة سفينة الخلاص

(أنظر شرح الأيقونة صفحة ٣٠٠)

